



سلسلة قضايا الجاهل بين العلم والدين



الأنوار الأهلا

بفضائل أهل البيت النبوي والذرية الطاهرة

تأليف

أبي الفتح عبدالله بن عبد القادر النابلسي المغربي

تحقيق

محمد كاظم الموسوي

مركز الدراسات والبحوث الإسلامية
التي تصدرها مطبعة المجمع العلمي

سلسلة فضائل أهل البيت عند أهل السنة (٥)

الأنوار الباهرة

بفضائل أهل البيت النبوي

والذرية الطاهرة

تمهيداري اموال

مركز تحقيقات كاشاني في علوم اسلامی

٥٢٨٣٥

السال:



تأليف

أبي الفتوح عبدالله بن عبد القادر

التليدي المغربي

تحقيق

محمد كاظم الموسوي

سر شناسه	: القلبي، عبدالله بن عبدالقادر، Talidi Abd- Allah.
عنوان و پندآور	: الأنوار الباهرة بفضائل أهل البيت النبوي والذرية الطاهرة / تاليف أبي القتوح عبدالله بن عبدالقادر القلبي، المغربي، تحقيق محمد كاظم الموسوي
مشخصات ناشر	: تهران : المجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية، للمعاونية الثقافية ، مركز التحقيقات والدراسات العلمية ، ١٤٢٨ هـ في ٢٠٠٧ م - ١٤٢٨ هـ.
مشخصات ظاهري	: ٢٢٤ ص.
فروست	: سلسلة فضائل أهل البيت عند أهل السنة.
شابك	: ١-٧٩-٨٨٨٩-٩٦٤
پنداشت	: ليبيا
موضوع	: عقائد نبوت - فضائل أهل بيت نر مذاهب أهل سنت.
شماره افزوده	: موسوي، محمد كاظم - معق.
شماره افزوده	: مجمع جهانی تقرب مذاهب اسلامی، معاونت فرهنگی، مرکز مطالعات و تحقیقات علمی.
رقه بندی کنگره	: ٨ الف ٨ ت ٨ / BP ٢٥
رقه بندی هوبر	: ١١٧ / ٩٢٦
شماره کتابخانه طب	: ١٥٧٢٢ - ٨٥ م



المجمع العالمي للتقريب بين المذاهب



الأنوار الباهرة بفضائل أهل البيت النبوي والذرية الطاهرة
أبي القتوح عبدالله بن عبدالقادر القلبي المغربي
محمد كاظم الموسوي
لؤي المنصوري
شوقي محمد
يحيى المروّجي
يحيى المروّجي
المجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية، للمعاونية الثقافية ،
مركز التحقيقات والدراسات العلمية
الأولى - ١٤٢٨ هـ ق / ٢٠٠٧ م
١٥٠٠ نسخة
١٧٠٠ تومان
کمال المک
٩٦٤-٨٨٨٩-٧٩-١
الجمهورية الإسلامية في إيران - طهران - ص . ب : ٦٩٩٥ - ١٥٨٧٥
تلفکس : ١٤ - ٨٨٢٢٦٤١١ - ٢٦ - ٠٠٩٨

- اسم الكتاب :
- تأليف :
- تحقيق :
- تقويم النص :
- المراجعة :
- تنضيد الحروف :
- الإخراج الفني :
- طبع ونشر :
- الطبعة :
- الكمية :
- السعر :
- المطبعة :
- ردمك :
- العنوان :

جميع الحقوق محفوظة للناس

کتابخانه

مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

۳۸۵۹۹

شماره ثبت:

تاریخ ثبت:

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ

وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾

الأحزاب / ۳۳



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

المقدمة

إن كثيراً من الملامح التي أتمس بها تاريخ العلاقة بين أهل البيت عليه السلام والأمة الإسلامية، يمكن تفسيره بالموقع القريب الذي أحرزه أفراد هذا البيت من الجماهير المسلمة. وبالأخص الشارع العريض الذي يشكّل الفقراء والمحرومون الجزء الأعظم منه، والذي عُدّ القاعدة التي استندت عليه الدولة الإسلامية.

فمنذ رحيل الرسول الأعظم صلى الله عليه وآله، ومن بعده الخلافة الراشدة، عانت الأمة المشاق المريرة، والمقترنة بالضيم والقهر، وما جرى عليها من ويلات لحقتها جرّاء تهوّر بعض الأمراء، وتطرّف البعض الآخر، الذين تعاقبوا على سدة الحكم.

وهكذا بدت صورة الأمة عند انفكاكها من جحيم الاستبداد الذي كان مستشرياً، صورة مظلمة للغاية فيما يتعلّق بالبنى التحتية لقضايا التنمية والتعليم، والخدمات الاجتماعية والثقافية والحضارية...

فكان لابدّ من أن تنحاز الأمة إلى من ينقذها ويصون كرامتها، ويعيدها إلى سابق عهدها. ولم تجد أهلاً لهذا الأمر سوى العلماء والفقهاء الورعين وصلحاء الأمة، وكان أهل البيت هم المقدّمين على هذا الصعيد.

فهم الذين جسّدوا الإسلام بكلّ تعاليمه الدقيقة، وطبّقوا كل مفاهيمه وقيمه، ولم

يدعوا ما يضرّ الدين ولا الدولة ممّا ابتدعها أعداؤهم، واختلقتها جهات عديدة مغرضة، همّها زرع الفتنة، وتكريس التفرقة بين المسلمين.

إنّ الآثار المتعدّدة الجوانب التي أحدثها أهل بيت محمد ﷺ في مجال العلم والمعرفة، وحماية مقدّسات الإسلام، وتعزيز وحدة المسلمين وتعاونهم، ومقاومة الهجمات الثقافية التي يشنّها المبطلون بين الفينة والأخرى ... يمكن مشاهدتها في مختلف المواقع، وتناقلتها الكتب والمصنّفات التي تعرّضت بدرجة وأخرى لسيرتهم، وسجّلت مواقفهم الشريفة.

إنّ درجة كلّ أثر من الآثار التي أحدثوها في جميع بقاع العالم الاسلامي، تختلف بالضرورة من مكان لآخر، بحسب طبيعة المكان والظروف التي أحاطت به، والمناخ السياسي والاجتماعي والثقافي الذي لفّ بتلك البقعة، لكنّها تشترك جميعاً في نقطتين مهمّتين:

الأولى: الإخلاص في جميع سلوكياتهم، وهو ما ينمّ عن أصالة مواقفهم، والنية التي كانوا عليها.

مركز تحقيقات كويتية للدراسات والبحوث

الثانية: النزعة التقريبية التي كانوا يتسمون بها، حيث رفضوا كلّ حلول مغشوشة ومستوردة، يُراد منها إشعال الفتن بين أبناء الأمة، فمالوا إلى صوب الحوار والتقارب، وتجنّبوا العصبية، ونبذوا التعاون على الإثم والعدوان.

إذن، فالقول بأنّ أهل بيت علي عليه السلام قد تركوا بصماتهم واضحة على حياة وسيرة المسلمين، وأثروا فيهم أعمق التأثير، قول لا يحتاج إلى مزيدٍ من البيان والمناقشة، لأنّ التاريخ يشبّتها بشهادات مؤكّدة يرويها أصحاب هذه الصناعة والمتضلعون فيها. ليس التحوّل العميق الذي أصاب مسيرة الأمة، وجوانب التقدّم الذي أحرزته على كافّة الأصعدة، يعدّ مظهرًا من مظاهر التأثير بالموروثات الأصيلة عن النبي الأكرم ﷺ وأهل بيته الطاهرين عليه السلام؟

ألم يجسّدوا في سلوكياتهم ثقافة التقريب، ويتجنّبوا المواقف الحادّة والمتشنّجة بالمدارة تارة والموضوعية أخرى، ولم يقوموا بمبادرات لا تثمر إلاّ التمزيق وإضعاف شوكة المسلمين؟

لقد قام أهل هذا البيت الشريف بتثبيت الخطوة الأولى بالاتّجاه الصحيح، بعد أن أوذك - أو كادت - الأمة أن تضلّ وتعمل.

فليس غريباً أن يؤكّد الرسول الأكرم ﷺ على ضرورة مودة أهل بيته، ويشدّد على حبّ عليّ عليه السلام وأبنائه، ويختصّهم بمناقب وفضائل عظيمة لم يشاركهم فيها أحد. وهذا الكتاب الذي بين يديك عزيزنا القارئ، شاهد آخر على ما نقول، فهو يعدّ من تلك المصنّفات التي ظهرت لتروي جانباً من جوانب فضائل أهل هذا البيت الشريف، وتدلّل على مكانتهم ومقامهم المحمود، وتصبّ جام غضبها على من عاداهم وأبغضهم.

لكنّه في الوقت نفسه يشرّفنا الإحساس بالتقريب والشعور بدفعه، من جهة أنّ صاحبه يعدّ من أعلام المالكية في المغرب الإسلامي (١٣٤٥ هـ)، ومن جهة أخرى أنّ الكتاب ضمّ بعض الأمور التي رآها المحقّق أنّها قد اشتبهت على المؤلف، ولم يقف على حقيقتها.

لكن رغم ذلك يجد مركزنا العلمي التابع للمجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية ذلك حافزاً على تجسيد الوعي التقريبي ونشره كثقافة في الأوساط الإسلامية.

لقد سعى المحقّق الفاضل السيد محمد كاظم الموسوي إلى تقديم الأفضل ممّا لديه في مجال التوثيق والتعليق، فلم يمل إلى جهة، ولم ينحاز إلى جانب معيّن، بل رجّح الموضوعية وتمسّك بالأمانة العلمية، وبالتعاون والتنسيق مع قسم التاريخ والرجال التابع للمركز، تمّ متابعتها وإخراجه بالصورة التي تتناسب وذوق المسلم المعاصر.

وفي الوقت الذي نشمّن جهود المحقّق الفاضل علىّ هذا الصعيد، وإنجازَه الذي أتى ما بوسعه من طاقة، وبصورة تليق ومحتوى الكتاب النفيس، وجهود قسم التاريخ والرجال الذي لم يبخل بما لديه من كادر وإمكانيات سخرها من أجل طبع ونشر هذا السفر الجليل، نجدّد دعوتنا إلى كلّ أصحاب القلم والبحث والتحقيق، ليتحفونا بما لديهم من مشاريع تصبّ في أهداف التقريب، وأعمال علمية وثقافية تساهم في تعزيز الوحدة والتماسك بين فرقاء المسلمين.

والحمد لله أولاً وأخيراً.

مركز التحقيقات والدراسات العلمية

التابع للمجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية



مركز تحقيقات کتب پیر علوی اسلامی

كلمة المحقق

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين، وصحبه

المنتجبين، وبعد:

أهل البيت هم شجرة النبوة^١ التي اصطفاهما عز وجل من بين خلقه، واصطنعها على عيني، وطهرها وغذاها حتى بلغت من مراقي الكمال أعلاها، ومن المناقب أفضلها وأغلاها، حتى صاروا منبع الفضائل والكمالات، ومعدن العلم ومختلف الملائكة، يرشح على العباد ما يطفح من علومهم، فصاروا أعلام الهداية ومنار السبل وسفن النجاة، هم: علي وفاطمة والحسن والحسين وذريتهم المعصومون المطهرون الذين طهرهم الله من كل رجس، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾^٢.

قال ابن حجر الهيتمي في الصواعق: قال أكثر المفسرين على أنها نزلت في علي وفاطمة والحسن والحسين^٣.

١. شرح النهج ٧: ٢٨١.

٢. الأحزاب: ٣٣.

٣. الصواعق المحرقة ٢: ٣٢١.

وقال أيضاً: وصحَّ أَنَّهُ جعل عليَّ هؤلاء كساء وقال: «اللَّهُمَّ هؤلاء أهل بيتي وحامتي - أي خاصتي - أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً» فقالت أم سلمة: وأنا معهم؟ قال ﷺ: «إِنَّكَ على خير»^١.

وقد جعل الله سبحانه مودّتهم ومحبتهم وولاءهم أجر الرسالة، قال ابن عباس: لما نزلت ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾^٢ قالوا: يا رسول الله، من قرباتك الذين وجبت علينا مودّتهم؟ قال: «علي وفاطمة وابناهما»^٣.

وهم حبل الله الذي أمر العباد أن يتمسكوا به كي لا تفرّقهم السبل، قال ابن حجر الهيثمي: أخرج الثعلبي في تفسيره عن جعفر الصادق عليه السلام أَنَّهُ قال: «نحن حبل الله الذي قال الله فيه: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾»^٤.

وهم العترة الذين جعلهم رسول الله ﷺ عدل الكتاب وأحد الثقلين، فقال ﷺ: «إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله حبل ممدود بين السماء والأرض وعترتي أهل بيتي، وإنهما لن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما»^٥. وقال ﷺ: «إني تارك فيكم ما إن تمسّكتم به لن تضلّوا بعدي أبداً: كتاب الله وعترتي أهل بيتي، ولن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما»^٦.

١. المصدر السابق: ٤٢٢. وسيأتي مزيد كلام عن الآية وتفسيرها واختصاصها بأهل البيت عليه السلام عند تعرّض المصنّف لذلك.

٢. الشورى: ٢٣.

٣. الصواعق المحرقة ٢: ٤٨٧.

٤. المصدر السابق: ٤٤٤، والآية: ١٠٣ من آل عمران.

٥. المعجم الكبير ٦٦: ٣ و ١٥٤: ٥، كنز العمال ١٨٦: ١، مسند أحمد ٣: ١٧.

والحديث مروي بطرق كثيرة جداً في بعضها: «إني تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلّوا بعدي» مسند أحمد ٣: ٥٩، ومسند أبي يعلى ٢: ٣٧٦، وفي بعضها: «أحدهما أكبر من الآخر: كتاب الله وعترتي» مسند أبي يعلى ٢: ٣٠٣، وسيأتي مزيد كلام عن الحديث.

٦. كنز العمال ١٧٦: ١ رقم ٨٧٣ و ١٨٦: ١ رقم ٩٤٦.

فأمر ﷺ بالتمسك بهم والأخذ منهم والرجوع إليهم، وحصر ﷺ طريق الهداية والنجاة بالثقلين: الكتاب والعتره، ثم وصفهم بأنهم سفن النجاة، ومن تخلف عنهم هلك. قال ﷺ: «مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح، من ركبها نجا، ومن تخلف عنها هلك»^١.

فكل ذلك يدل على أنه ﷺ أوجب الاقتداء والتمسك بهم والاهتداء بهديهم. ومثله قوله ﷺ: «من أحب أن يحيا حياتي ويموت مماتي، ويسكن جنّة الخلد التي وعدني ربّي، فإنّ ربّي عزّ وجلّ غرس قصبانها بيده، فليتولّ عليّ بن أبي طالب وذريته من بعده، فإنّهم لن يخرجوكم من باب هديّ، ولن يدخلوكم في باب ضلالة»^٢.

وقوله ﷺ لعنّار: «يا عنّار! إذا رأيت عليّاً سلك وادياً، وسلك الناس وادياً غيره، فاسلك مع عليّ ودع الناس، إنّهُ لن يدلّك على رديّ، ولن يخرجك من الهدى»^٣. وقوله ﷺ: «من آمن بي فليتولّ عليّ بن أبي طالب، فإنّ ولايته ولايتي، وولايتي ولاية الله»^٤.

ثم قرّنه ﷺ به في الصلاة عليه، قال ابن حجر: صحّ عن كعب بن عجرة قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^٥ قلنا: يا رسول الله، قد علمنا كيف نسلم عليك، فكيف

١. المعجم الأوسط ٤: ٢٨٤، كنز العمال ١٢: ٩٤، سبل الهدى ١١: ١١ وقال: رواه البزار والطبراني وأبو نعيم عن ابن عباس، والبزار عن عبدالله بن الزبير، وابن جرير والحاكم والخطيب في المتفق والمفترق عن أبي ذر، والطبراني في الصغير والأوسط عن أبي سعيد الخدري.

٢. كنز العمال ١١: ٦١١.

٣. المصدر السابق: ٦١٣ وقال: أخرجه الديلمي عن أيوب وعنار.

٤. المصدر نفسه: ٦١١.

٥. الأحزاب: ٥٦.

نصلي عليك؟ قال ﷺ: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد»^١.
 ونهى عن ذكره في الصلاة دونهم، وسأها الصلاة البتراء، قال ابن حجر: قال ﷺ: «لا تصلوا علي الصلاة البتراء»، فقالوا: وما الصلاة البتراء؟ قال: «تقولون: اللهم صل على محمد وتمسكون، بل قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد»^٢.
 ولأجل ذلك كله حذر النبي ﷺ من مفارقتهم ومعاداتهم وإيذائهم، قال ﷺ: «اشتد غضب الله على من آذاني في عترتي»^٣.
 وقال ﷺ: «لا يبغيضنا أهل البيت أحد إلا أدخله الله النار»^٤.
 وقال ﷺ: «من آذاني في عترتي فعليه لعنة الله»^٥.
 وقال ﷺ: «حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتي، أو قاتلهم، أو أعان عليهم، أو سبهم»^٦.
 ولم يكتف ﷺ حتى جعل معادة أهل البيت ﷺ معادة له، والمسالمة لهم مسالمة له، فقال ﷺ لعلي وفاطمة والحسن والحسين: «أنا حرب لمن حاربكم، وسلم لمن سالمكم، وعدو لمن عاداكم»^٧.
 وقال ﷺ: «يا علي، حربك حربي وسلمك سلمتي»^٨ ومثلها أحاديث كثيرة واردة في التحذير من مفارقتهم ومعاداتهم.

١. الصواعق المحرقة ٤٢٩:٢.

٢. المصدر السابق: ٤٣٠.

٣. كنز العمال ٩٢:١٢، الجامع الصغير ١٢٨:١، فيض القدير ٥١٥:١.

٤. كنز العمال ١٠٤:١٢، سير أعلام النبلاء ١٢٣:٢.

٥. سبل الهدى ٩:١١.

٦. المصدر السابق.

٧. كنز العمال ٩٧:١٢، مصنف أبي شيبة ٥٢١:٧، صحيح ابن حبان ٤٣٤:١٥، أسد الغاية ٧:٣.

المعجم الأوسط ٩:٦ و ١٢٨:٨، المعجم الكبير ١٧٩:٣، سير أعلام النبلاء ١٢٢:٢ و ٢٥٨:٣.

٨. ينابيع المودة ١٧٢:١ وقال: قال زيد بن أرقم: أشهد لقد حدثنا به رسول الله ﷺ.

هؤلاء هم أهل البيت، وهذه مناقبهم وخصائصهم، وهذه حقوقهم على الأمة، ويجمع ذلك كله ما ورد في تفسير قوله: ﴿وَقِفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾^١ قال ابن حجر: قال الواحدي: أي: عن ولاية علي وأهل البيت. وقال أيضاً: أخرج الديلمي عن أبي سعيد: أن النبي ﷺ قال: «وقفوهم إنهم مسئولون عن ولاية علي»^٢.

ومن ثم اهتم العلماء بنقل ورواية مناقب وفضائل أهل البيت ﷺ، وبيان حقوقهم، ووجوب اتباعهم، فصنّفوا أبواباً في الموسوعات الحديثية، وكتبوا في ذلك كتباً مفردة.

ولم يكن ذلك أمراً هيناً ولا سهلاً، فلقد لاقى الرواة والمحدثون الأذى والتعذيب، والتقتيل والتكذيب جرّاء ذلك، ولم يكن لهم ذنب سوى أنّهم حدّثوا بالروايات الصحيحة عن النبي ﷺ في فضل العترة الطاهرة.

ولم يسلم من ذلك الأذى حتّى أئمة الحديث من أهل السنّة؛ مثل الإمام أحمد بن شعيب النسائي صاحب السنن، فقد خرج من مصر وقصد دمشق ونزل بها، فوجد أكثر أهلها منحرفين عن الإمام علي بن أبي طالب ﷺ، فأخذ على نفسه وضع كتاب يضمّ مناقبه، فكتب «خصائص أمير المؤمنين» وحدّث به، فسُئِلَ عن معاوية، فقال: «أما يرضى معاوية رأساً برأس حتّى يُفضّل؟! وفي رواية قال: لا أعرف له فضيلة، إلّا «لا أشبع الله له بطناً» فهجموا عليه، وما زالوا يدفعون في خصيه وداسوه حتّى أخرجوه من المسجد، فعُمل إلى الرملة ومات بها. وقال في تهذيب الكمال: فُضِرَ به في الجامع، وأخرجوه وهو عليل، وتوفي مقتولاً شهيداً^٣.

١. المصافات: ٢٤.

٢. الصواعق المحرقة ٢: ٤٣٧.

٣. تهذيب الكمال ١: ٣٣٩، والقصة المذكورة في تذكرة الحفاظ للذهبي ٢: ٧٠٠، وطبقات الشافعية

وهكذا صُنِعَ بالحافظ محمد بن يوسف الكنجي الشافعي المقتول بجامع دمشق سنة ٦٥٨ للهجرة، بسبب تحديثه بروايات مناقب الإمام علي وأهل البيت عليهم السلام.

ومن العجيب قول الذهبي عنه، قال: «والمحدث فخر الدين بن محمد بن يوسف الكنجي، قُتِلَ بجامع دمشق لدبره وفضوله»^١!! فالذهبي يعدّ الحديث في مناقب أهل البيت عليهم السلام فضولاً من الكلام، وتراجعاً عما سنّه أهل الضلال من بني أميّة، وما اقتضته السياسة في ذلك الزمان، من معاداة أهل البيت، وإماتة ذكرهم، وإخفاء فضلهم ومناقبهم.

بل عمدوا لترك الكثير من سنّة النبي صلى الله عليه وآله بغضاً منهم لعلي عليه السلام، لأنّ علياً كان يتقيّد بها، وهذا من أخطر ما تعرّضت له السنّة النبوية الشريفة.

ويدلّ على ذلك ما روي عن سعيد بن جبير، قال: كنت مع ابن عباس بعرفات، فقال: ما لي لا أسمع الناس يلتون؟ قلت: يخافون معاوية، فخرج ابن عباس من فسطاطه فقال: لبيك اللهم لبيك وإن رغم أنف معاوية، اللهم عنهم، فإنهم قد تركوا السنّة من بغض علي^٢.

وعلق الإمام السندي على الحديث في حاشية سنن النسائي فيقول: «وهو - أي علي - كان يتقيّد بالسنّة، فهو لاء تركوها بغضاً له».

وهذا من النصوص والشواهد الصريحة على إخفاء وترك السنّة وتبديلها، لأنهم جعلوا عدم التلبية هي السنّة، وهذه هي البدعة بعينها، ومن المؤكّد أنّ هناك رواة وحفاظاً يتولّون هذا الأمر.

→ للسبكي ١٦:٣، وقال: الصحيح أنّه أخرج من دمشق لنا ذكر فضائل علي... إلى آخر كلامه. وقال الحاكم في معرفة علوم الحديث: ٨٣: رُزِقَ الشهادة آخر عمره، وساق الكلام إلى آخره.
١. تذكرة الحفاظ ٤: ١٤٤١.

٢. السنن الكبرى للبيهقي ٥: ١١٣، مستدرک الحاكم ١: ٦٣٦، سنن النسائي ٥: ٢٥٣، ورواه في كنز العمال عن ابن جرير ٥: ١٥٢.

ثم وصل الحال إلى التعاهد في إخفاء روايات مناقب أهل البيت عليهم السلام، فقد روى ابن شهاب الزهري: أن عبد الملك بن مروان سأله: ما كان في بيت المقدس صباح قُتل علي بن أبي طالب؟ قلت: لم يُرفع حجر من بيت المقدس إلا وجد تحته دم، فقال: لم يبق أحد يعلم بهذا غيري وغيرك، فلا يسمعن بهذا منك أحد، قال: فما حدثت به حتى توفي^١.

ولم يكتفوا بذلك في حربهم المعلنّة على السّنة من القتل والتكيل، وإماتة السّنة وإخفائها وتبديلها، فوضعوا شروطاً ليتوصلوا بها إلى إبطال ومنع أخبار فضائل علي وأهل البيت عليهم السلام، فجعلوا آية تشييع الراوي وعلامة بدعته هي روايته في فضائل ومناقب أهل البيت عليهم السلام، ثم قالوا: نردّ رواية الشيعة إذا كانت تؤيد مذهبه، ومعنى ذلك عدم قبول روايات المناقب وإن كان الراوي ثقة.

يقول علامة المغرب أحمد الغماري المالكي: «وقد راجت هذه المكيدة على الكثير من النقاد، فجعلوا يشبّهون التشييع برواية الفضائل، ويجرحون راويها بذلك! وهي مكيدة شيطانية كاد أن ينسبها باب الصحيح في فضائل العترة الطاهرة لولا حكم الله»^٢.

وقال العلوي في دفع الارتياب: «وأصل ذلك من النواصب الذين اندسوا بين المحدثين، فانخدع بأقوالهم من ليس منهم من أهل السّنة البريئين من النصب، فنفروهم من رواية هذه المناقب، مع أن السّني أصلاً يوالي علياً»^٣.

ثم يأتي العلوي بشاهد على ذلك، فيقول: «وكان الحافظ إبراهيم الجوزجاني

١. نظم درر السمطين: ١٤٨، ينابيع المودة ٣: ٢٢ وقال: قال البيهقي: الذي صح عنه أن ذلك حين قُتل الحسين، ولعلّه وجد عند قتلها جميعاً.

٢. فتح الملك العلي: ١١٠.

٣. دفع الارتياب عن حديث الباب: ٣٠.

شيخ أبي داود والنسائي، حامل راية النصب والبغض لعلي، وسترى كلامه في المسلك العسوط في معاداة علي، وإعلانه الحرب على مناقبه وفضائله^١.

ولم يقف الأمر عند الجوزجاني فحسب، يقول الغماري المالكي: «قد انطوت بواطن كثير من الحفاظ خصوصاً البصريين والشاميين على البغض لعلي وذويه»^٢. ومعنى ذلك: أنَّ بعض المحدثين والحفاظ كانوا من النواصب المعادين لعلي وأهل البيت، وكانوا الأداة الطيعة للحكام لتنفيذ المؤامرات على السنة النبوية في ما يخص أهل البيت عليه السلام.

يقول السقاف في إرغام المبتدع: «فردَّ حديث الثقة الشيعي إذا كان يؤيد مذهبه لم يصدر إلّا من النواصب ومن لفّ حولهم، واختار قولهم ودار في فلکهم، وأمّا أهل الإنصاف من أئمة الحديث سلفاً وخلفاً فلا يقولون بهذا الهراء الذي لا طائل تحته، والذي يدلّ على التخريف والتحريف... إلخ أن يقول: وهذا باطل لا يشهد له عقل ولا يؤيده نظر، ولولا ضيق الوقت لذكرنا العدد الكبير من الأحاديث التي رواها الثقة الشيعي فيما تؤيد مذهبه، وصحّحها الأئمة وأخرجوها في كتبهم»^٣.

وللغماري المالكي كلام دقيق يكشف عن خبايا الأمور، ويضع الأمور على نصابها، قال: «وأما الذهبي فلا ينبغي أن يقبل قوله في الأحاديث الواردة بفضل علي عليه السلام فإنه - سامحه الله - كان إذا وقع نظره عليها اعترته حدة أتلقت شعوره، وغضب أذهب وجدانه حتّى لا يدري ما يقول، وربما سبّ ولعن من روى فضائل علي عليه السلام، كما وقع منه في غير موضع من الميزان وطبقات الحفاظ تحت ستار: أنَّ الحديث موضوع، ولكنّه لا يفعل ذلك في من يروي الأحاديث الموضوعة في

١. المصدر السابق: ٤٠.

٢. فتح الملك العلي: ١٥٥.

٣. إرغام المبتدع: ٥٩.

مناقب أعدائه، ولو بسطت المقام في هذا لذكرت لك ما تقضي منه بالعجب العجائب من الذهبي»^١.

وهذا يكشف عن أنّ القدح بالرواية عند الذهبي وغيره من أئمة الجرح والتعديل ميزانه الأول حبّ علي وأهل البيت، ورواية مناقبهم وفضائلهم، ولم يقف الأمر عند رواية الشيعة، بل تعدّوه إلى رواية السنة، ووصل الأمر إلى أنّهم قدحوا بالحاكم النيسابوري والإمام الطحاوي لأنهما صحّحا حديث ردّ الشمس! وقدحوا أيضاً بمحمد بن جرير الطبري لتصحيحه حديث الموالاة! وتكلّموا في الإمام الشافعي وذلك لموافقته الشيعة في مسائل فرعية؛ كالتختم باليمين، والجهر بالبسملة، والقنوت في صلاة الصبح!

إلا أنّه على الرغم من كلّ تلك العوائق والتكليل بالرواية، ومحاولات الإخفاء والتبديل التي تعرّضت لها الروايات النبوية بحقّ أهل البيت، لم ينقطع التصنيف في المناقب والفضائل، فظهرت أحاديث النبي ﷺ، وظهرت المصنّفات في أهل البيت، وذكر خصائصهم وفضائلهم وما حيّاهم الله ورسوله من الشرف والفضيلة. ومن هذه المصنّفات: هذا الكتاب الذي تقدّمه للقراء بعد تحقيقه والتعليق على أكثر مقاطعه وفقراته، وهو كتاب «الأنوار الباهرة بفضائل أهل البيت النبوي والذرية الطاهرة» للعلامة عبدالله التليدي.

نبذة من حياة المصنّف

هو العلامة المحدث عبدالله بن عبدالقادر التليدي الحسني المغربي المولود عام ١٣٤٥ للهجرة في مدينة طنجة بشمال المغرب العربي، من أبرز شيوخه وأساتذته أحمد بن الصديق الغماري^٢ وأخوه عبدالله الغماري^٣ ومحمد باقر الكتاني.

١. فتح الملك العلي: ١٦٠.

٢. أحمد بن الصديق الإدريسي الحسني الغماري المالكي من علماء المغرب، درس عند والده.

له عدة من المصنفات، منها: تهذيب الترمذي، الجواهر المصنوعة في تفسير القرآن، فضائل الصحابة، كتاب المبشرات، كتاب الأنوار الباهرة، وهو هذا الكتاب.

الدافع لتأليف الكتاب

يقول التليدي في مقدمة كتابه: إن الدافع له إلى تأليف هذا الكتاب أمور:

الأول: الدافع عن أهل البيت عليهم السلام أمام النواصب الذين يضررون الأحقاد والبغضاء لأهل البيت، يقول: لا شك في انحراف هؤلاء وضلالهم، وسلفهم في ذلك الخوارج وبني أمية.

الثاني: ما يحمله هو من تقدير ومحبة لأهل البيت عليهم السلام.

الثالث: ردّ مزاعم الغلاة الذين يرمون أهل السنة بالنصب، ويتهمونهم بعداوة أهل البيت عليهم السلام والانحراف عنهم.

→ وهاجر إلى مصر ودرس عند أكثر علمائها كالسقاء الشافعي والصعيدى وخضر المالكي شيخ الأزهر، ألف أكثر من مائة وخمسين مصنفاً منها: فتح الملك العلي بصحة حديث باب مدينة العلم علي، وإبراز الوهم المكنون في كلام ابن خلدون، ردّ فيه على طعن ابن خلدون في أحاديث المهدي، وإحياء المقبور بأدلة بناء المساجد والقباب على القبور. كان العماري متحرراً فكرياً دائماً للتقليد والمقلدة، أظهر أخطاء أئمة الجرح وبين تناقضاتهم في أكثر كتبه، وأكثر من الطعن على بني أمية وأعداء أهل البيت، فكان يجاهر بلعن معاوية وابن العاص ويزيد بن معاوية، توفي بمصر في القاهرة بعرض قلب في سنة ١٢٨٠ للهجرة.

٣. عبدالله بن الصديق الغماري، محدث الديار المغربية، ولد في طنجة سنة ١٢٢٨ هجري، أخذ العلم عن والده وأخيه أحمد، ثم رحل إلى الأزهر ودرس عند الكثير من علماء الديار المصرية كالسقاء الشافعي والطهطاوي وأبي الوفاء الحنفي والكوثري والنبهاني، ألف أكثر من خمسين مصنفاً منها: إتحاف الأذكياء بجواز التوسل بسيد الأنبياء، القول المقنع في الرد على الألباني المبتدع، المهدي، حسن البيان في ليلة النصف من شعبان. توفي سنة ١٤١٣ للهجرة ودفن بطنجة بالقرب من قبر والده.

والملاحظ على التليدي في كتابه هذا أمور: وهي:

أولاً: أنه يأخذ أقوال الشيعة الإمامية من كتب وأفواه مخالفيهم وأعدائهم - كنقله رأي الشيعة في آية التطهير وحديث الكساء والمهدي المنتظر - ولم يكلف نفسه البحث والمراجعة لكتب الشيعة كما هو مقتضى الإنصاف والبحث العلمي الموضوعي، وهذا هو المطلوب منه ومن غيره من العلماء والباحثين، وليته فعل كما يفعل علماء الإمامية في كتبهم وبحوثهم من أخذ آراء القوم من مصادرهم الأصلية، وإن نقلوا شيئاً بالمعنى نتهوا عليه، وهذا هو مقتضى الأمانة العلمية.

ثانياً: نقل بعض الافتراءات والأكاذيب من الحاقدين الذين يريدون الكيد للإسلام وتفريق كلمة المسلمين، ومن الذين إلى الآن يخلطون بين الشيعة الإمامية وبين بعض الفرق البائدة التي حُسبت على التشيع في زمن ما ظلماً وتزويراً في التاريخ، وتشويهاً للحقائق. وكان الأولى به أن يصون نفسه وكتابه ويتزهد من هذه الأكاذيب والافتراءات، ولو تأمل العلامة فيها وراجع لعلم أن الشيعة منها براء، وهم أولى بها، وسوف نبين كل ذلك في التعليقات.

ثالثاً: مناقضاته لنفسه في عدة موارد من الكتاب وسوف نبينها في تعليقاتنا على الكتاب.

وللإنصاف العلمي ينبغي أن نسجل للعلامة التليدي الشجاعة والصراحة في إبداء رأيه وإقراره بعدة أمور، بعد أن تبين له ذلك بالدليل، فلم يلتبس الأعذار والمخارج والتأويلات، بل جاهر بالحقيقة وصدع بها وهي:

أولاً: تصريحه بأن معاوية وأهل الشام وبعض الصحابة بغاة، لقول النبي ﷺ: «تقتل عمّاراً الفئة الباغية».

ثانياً: تصريحه بأن علياً عليه السلام مصيب في جميع حروبه، وأن مقاتليه بغاة، سواء في الجمل أو صفين أو النهروان.

ثالثاً: نصريحه بأن معاوية وبني أمية كانوا يستبون علياً على المنابر في خطب الجمعة والعيدين، وأنهم كانوا يأمرون الناس بلعنه وشتمه، وأن هذا أمر ثابت ومستفيض، وأن بني أمية سفكوا دم أهل البيت، واستباحوا سيّهم ولعنهم، وخالفوا المصطفى ﷺ في وصيته...

رابعاً: نقضه على بعض علماء السنة في نفيتهم «كون خطباء بني أمية اتفقوا على سب ولعن الإمام علي» ونقض عليهم بإجماع المؤرخين، وصحّة هذا النقل في دواوين السنة.

خامساً: مقتله ولعنه ليزيد بن معاوية وكلّ من اشترك بقتل الحسين عليه السلام.

سادساً: نصريحه بأن علياً عليه السلام أعلم الصحابة، وأنه باب مدينة العلم، وتصحيحه لحديث: «أنا مدينة العلم وعلي بابها».

سابعاً: نصريحه بصحّة جملة من الأحاديث التي تأتي الإشارة إليها.

ثامناً: أن أهل البيت عليهم السلام هم «علي وفاطمة وإبناهما» ولا يدخل فيه الأزواج ولا غيره، وقال: على هذا الإطلاق أكثر الأحاديث، وهو المتعارف بين الناس حتّى أصبح علماً عليهم.

تاسعاً: إشكاله على من يزعم صنع الذين حاربوا علياً عليه السلام وهو أمير المؤمنين، بأنه اجتهد منهم.

وأخيراً وبعد كلّ ما تقدّم نقول: إننا نأمل من القراء والمتابعين، حسن الفهم والمتابعة، وتحري الحقائق بموضوعية، بعيداً عن الأهواء وغلبة الظنون والتعصّبات، وتجنّب الأحكام المسبقة، ونبذ التقليد الأعمى، كي لا نكون ضحية الأباطيل والتلبّيسات التي نسجها أهل الضلال ومن يريد بالإسلام العكيدة، وبالمسلمين الفرقة والقطيعة.

ونأمل من العلماء والباحثين اتباع الطرق الصحيحة في البحث العلمي، والموضوعية وبذو الظنون، والالتفات إلى التمييز بين التراث الإسلامي الصحيح وبين التراث الذي خلفه بنو أمية وأعداء أهل البيت كالخوارج والغلاة وغيرهم، وهذه مهمة الواعين من العلماء والباحثين النابهين.

فنحن بحاجة إلى عالم من صفاته أنه ذو أهداف سامية، وباحث يحسن البحث، ومنصف يميل مع الحقيقة أينما تميل، وغيور على الإسلام، وتقوي يخاف الله واليوم الآخر، كل ذلك لأجل هدف أعلى وأسمى، وهو الحقيقة، وليُعلم أن لهذا الدين رباً يحميه.

عملنا في هذا الكتاب

أولاً: تسخير الآيات والروايات والأقوال من مصادرها، وتأييدها بذكر مصادر أخرى.

ثانياً: التعليق على الموارد المهمة التي تعرّض لها المصنّف، إذا ما وجدنا الضرورة تقتضي ذلك، وهدفنا هو التصحيح وبيان الحق في المسألة.

وأخيراً لا يفوتني تقديم الشكر الجزيل لكل من أعانني على إنجاز عملي هذا، ويسّر لي ما عسر عليّ، وأرشدني إلى ما فيه الصواب، ولا أخفي تقديري واحترامي لمركز التحقيقات والدراسات العلمية التابع للمجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية، على حسن اهتمامه بكتابي، ورعايته بصورة كاملة من طبعه ونشره وإخراجه بالشكل الجميل، وتشجيع مسؤوله حجة الاسلام والمسلمين الشيخ أحمد المبلغي على المضي في هكذا مشاريع تخدم الوحدة والتقارب، وتصب في أهداف المجمع الآخر، فجزاه الله والعاملين معه جزاء المحسنين.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد وآله الطاهرين.



مرکز تحقیق و پژوهش علوم اسلامی

مقدمة المصنف

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا محمد وآله وذريته وأزواجه وصحبه. الحمد لله على ما ألهم وعلم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

أما بعد، فإن المكتبة الإسلامية زاخرة وغنية بما كتب أنمتنا وعلمائنا رحمهم الله تعالى من دواوين وتآليف علمية في شتى الموضوعات، وبالأخص ما لها مسيس وعلاقة بالإسلام.

ومن الموضوعات الهامة التي طرقتها وأعاروها عنايتهم واهتموا بها، الفضائل والمناقب، ومما هو في طبيعتها مناقب أهل البيت النبوي الأظهر التي يوجد منها في عالم المطبوعات اليوم بين أيدي أهل العلم الكثير الطيب، وقد كنت ساهمت في هذا الموضوع محبةً مني في نشر مناقب أهل البيت الطاهرين الطيبين، وذكر مزاياهم وما خصهم الله به من المكارم والمناقب، حتى يعرف الناس مقامهم السامي فيحترمهم ويجلّوهم ويعطوهم ما يجب لهم من الحقوق التي خولهم الله إياها، فوضعت رسالة لطيفة منذ إحدى وثلاثين سنة، أي في عام ١٣٨٥، وبقيت بين الدفاتر في زوايا الإهمال منذ ذلك الحين حتى أمد قريب، فأخرجتها وألقيت عليها

نظرة ثانية، وأضفت إليها زيادات هامة مفيدة فكانت كما يراها القارئ.

غير أنني انفردت في هذه الرسالة بمنهج خاص لم أسبق إليه والحمد لله، وهو أنني لا أورد فيها إلا ما صحَّ أو حسن من الأحاديث أو كان ضعيفاً منجبراً، وما عدا ذلك ممّا ذكره غيري من الواهيات والمنكرات بل والموضوعات فلا أعرج عليه أصلاً، فإنّ لنا في الصحيح غنية عمّا سواه، كما أنني أتحاشى عن التحيز والغلو، أو الترجيح بالهوى، أو ردّ النصوص الثابتة دفعاً بالصدر.

وكان الدافع والحامل لي على الكتابة في هذا الجانب الطاهر أموراً، وهي كالآتي:

أولاً: ما نشاهده من بعض الفرق الذين يكرهون سماع اسم الشريف والسيد فضلاً عن رؤيته! فأحرى بمحبته وإكرامه وتعظيمه، وهؤلاء هم المعروفون بالنواصب^١ الذين يعادون أهل البيت الأطهار، ويضرون لهم الأحقاد والأضغان

١. من النصب وهو المعاداة، يقال: نصبت لفلان إذا عاديته، ومنه الناصب: وهو الذي يتظاهر بعداوة أهل البيت، وفي القاموس: النواصب والناصب وأهل النصب هم المستدينون بغض علي عليه السلام (مجمع البحرين ٤: ٣١٦)، وقد صرح العلامة التليدي بأن أظهر مصاديق النواصب هم الخوارج وبني أمية. وقد اتفقت كلمة الإمامية على كفر من أظهر النصب والعداء لأهل البيت عليه السلام لما دلّ من روايات صحيحة عن النبي صلى الله عليه وآله تدلّ على كفر من عادى علياً وأهل البيت عليه السلام كقوله صلى الله عليه وآله: «اشتد غضب الله على من آذاني في عترتي» (كنز العمال ٩٢: ٩٣ والجامع الصغير ١: ١٢٨)، «وأنا حرب لمن حاربكم، وسلم لمن سالمكم، وعدوّ لمن عاداكم» قاله لعلي وفاطمة والحسن والحسين (تقدّمت مصادره في المقدمة) وغيرها من العشرات بهذا المعنى من طرق الفريقين.

وبه قال أبرز وأكثر علماء السنة، وخصوصاً علماء الجرح والتعديل، ففي ترجمة حرير بن عثمان، قال ابن حبان في المجروحين ١: ٣٣١: «إنّه كان يلعن علياً بالغداة سبعين مرة، وبالعشي سبعين مرة، وكان داعيةً إلى مذهبه، وكان يشتم علي بن أبي طالب». وفي تاريخ بغداد ٨: ٢٦٦: «ينتقص علياً وينال منه، وكان يشتم علياً على المنابر قال: لا أحبه، فتلّ آبائي». وذكره العقيلي

والبغضاء، ولا شك في ضلال هؤلاء وانحرافهم... وسلفهم في ذلك الخوارج وسفهاء بني أمية وجهلتهم... وأذناهم.

ثانياً: إعرابي عما يكنه صدري لهم من إجلال وتقدير ومحبة وحنان وتعظيم واحترام، علماً بأن هذا شيء لست مختصاً به، فإن كل مؤمن له نصيب من ذلك حسب إيمانه من قوة وضعف، فمن وجد خيراً فليحمد الله عز وجل.

ثالثاً - وهي من المهمات -: ردّ مزاعم الغلاة^١ بصفة عامة الذين يرمون أهل

→ في الضعفاء ١: ٣٢١، كما وضعفه ابن معين.

ومثله إسحاق بن سويد العدوي، ففي تهذيب التهذيب ١: ٢١٤: «كان يحمل على علي تحاملاً شديداً، وقال: لا أحب علياً» قال ابن حجر: «ومن لم يحب الصحابة فليس بثقة ولا كرامة».

ويروي المحدثون حديث أم سلمة - وهي ممن شهد لها النبي بالجنة ومن خيار أمهات المؤمنين - أنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من سب علياً فقد سبني، ومن سبني فقد سب الله» رواه في مستدرک الحاكم ٣: ١٣١، أخرجه بطريقين وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ومسند أحمد ٦: ٣٢٣ وتاريخ دمشق ٤٢: ٥٣٣ وكنز العمال ١١: ٦٠٢ والسنن الكبرى للنسائي ٥: ١٣٣ والجامع الصغير ٢: ٩٣٥.

١. قال المحقق الحلبي: الغلاة هم الذين قالوا بالوهمية علي عليه السلام أو الوهمية أحد من الأئمة، بل كل من قال بالوهمية أحد من الناس (الشرائع ١: ٩٨)، والغلاة فرق كثيرة انتشرت في الأزمان الماضية وبادت، ولم يبق منها شيء.

وقال الشهرستاني: الغالية الذين غلوا في حق أئمتهم حتى أخرجوهم من حدود الخليقة، وحكموا فيهم بأحكام إلهية، وربما شبهوا واحداً من الأئمة بالإله. (الملل والنحل ١: ١٧٣).

ثم عدّ فرق الغلاة إلى أحد عشر صنفاً، إلا أنه كان كحاطب ليل لا يدري ما يقول، فخطب خطب عشواء، فإن بعض ما ذكره من الصنوف غير ثابت تاريخياً، وكذا ما نسبته إلى البعض الآخر منها كالهشامية أصحاب هشام بن الحكم، أو المنسوبة إلى مؤمن الطاق، فإن ما نسب إليهما جزاف من القول، وها هي كلمات هشام ومؤمن الطاق في التوحيد، واحتجاجاتهما مع علماء الفرق من الغلاة والقدرية وغيرهم، شاهد على براءتهما ممّا نسبته إليهما الشهرستاني.

السنة بالنصب، ويتهمونهم على الإطلاق بعداوة أهل البيت والانحراف عنهم.
وهذا شطط في القول، وظلم لأهل السنة، فإن المسلمين من غير الشيعة لم يزالوا ولا يزالون يحبون أهل البيت ويحترمونهم، ويجلّونهم وينزلونهم المقام اللائق بهم، وهم أحسن حالاً من الشيعة، فإن أهل السنة يحبون أهل البيت الأطهار ومن تناسل

→ قال الذهبي في ميزان الاعتدال ٢١٧: ٤ في ترجمة موسى بن قيس: «قال العقيلي: من الغلاة، حكى عن نفسه: أن سفيان سأله عن أبي بكر وعلي، فقال: علي أحب إليّ» فحكم عليه بالغلو مع أنه لم يقل: إن علياً إله، ولم يظهر من كلامه البغض لأبي بكر، وغير ذلك من الشواهد التي تدلّ على أنهم وصفوا أفراداً بالغلو وهم من ذلك براء.

وقد حارب أئمة أهل البيت (عليهم السلام) الغلاة بشئى الوسائل، فحكموا بكفر الغلاة ونجاستهم، وحرمة التزويج منهم، ولعنهم والبراءة منهم، قال الإمام الصادق (عليه السلام): «لعن الله الغلاة والمفوضة» (علل الشرائع: ١: ٢٢٧).

وعن الإمام الحسن العسكري (عليه السلام) أنه لعن الغلاة ولعن أشخاصاً بأعيانهم مثل القاسم اليفطيني وعلي بن حسكة وكانا من الغلاة (خاتمة المستدرک: ٥: ٢٤٣).

وعن الرضا (عليه السلام) أنه لعنهم وأمر بالبراءة منهم (عيون أخبار الرضا: ١: ٢١٨).
وهذا من اعتقادات الإمامية، قال الشيخ المفيد: «اعتقادنا في الغلاة والمفوضة أنهم كفّار، وأنهم شرّ من اليهود والمجوس والقدرية والحرورية، ومن جميع أهل البدع والأهواء المضنة، وأنه ما صغر الله جلّ جلاله تصغيرهم شيء» (الاعتقاد: ٩٧).

وقال المحقق الحلبي: «وأما الغلاة فخارجون عن الإسلام وإن اتحلّوا» (المعتبر: ١: ٩٨).
هذا وعقد الحرّ العاملي في الوسائل باباً بعنوان: «ذم الغلاة والمفوضة والبراءة منهم».

وألف علماء الإمامية منذ الزمن الأول كتباً في الردّ على الغلاة، وبيان ضلالهم والتحذير منهم، ككتاب «الردّ على الغلاة» للنوبختي، وكتاب الحسين الغضائري، وعقّد ابن داود الحلبي في كتاب الرجال فصلاً ذكر فيه أسماء الغلاة من الرواة وضعّفهم، قال ابن داود: «فهؤلاء كلّهم وردت فيهم روايات تدلّ على أنهم غلاة، وبعضهم اختلف فيه، وبعضهم وردت لعنته عن الأئمة (عليهم السلام)» (كتاب الرجال: ٢٩٦). وهكذا بقية كتب الرجال عند الشيعة.

فالشيعة الإمامية تبعاً لانتهمهم (عليهم السلام) لهم السهم الأكبر والنصيب الأوفر في محاربة الغلاة، وبيان ضلالهم، والتحذير منهم، والردّ عليهم.

منهم، كما يحبون أصحاب رسول الله ﷺ ويحترمونهم ويترضون عليهم كأهل البيت، فهم عندهم كأصابع اليمين، لا يفرقون بينهم، ولا يوالون بعضاً ويتبرؤون من البعض الآخر^١ بينما الغلاة^٢ والروافض^٣ يتغالون في أهل البيت ويتبرؤون من

١. هذه الدعوى تصطدم مع الروايات الصحيحة التي رواها الحفاظ، وحفلت بها متون أهل السنة، خصوصاً وأن بعض هذه الروايات صريحة بأفضليتهم ﷺ على جميع البشر، وعدم جواز مقارنتهم بغيرهم.

فقد روى أنس عن النبي ﷺ أنه قال: «نحن أهل بيت لا يقاس بنا أحد» (الفردوس للديلمى ٣٤:٥ رقم ٧٠٩٤، وفي كنز العمال ١٢:١٠٤، وسبل الهدى ١١:٧ عن الديلمي وعمر العلاء، وفي ينابيع المودة ٢:٦٨ عن كنوز الحقائق للمناوي، وذخائر العقبى ١٧، وثرائد السمطين ١:٤٥). وروي عن أنس عن النبي ﷺ أنه قال: «إننا معشر بني عبدالمطلب سادات أهل الجنة: أنا وحمزة وعلي وجعفر والحسن والحسين والمهدي» (الفردوس للديلمى ١:٨٦ رقم ١٤٥، وسنن ابن ماجه ٢:١٣٦٨، وينابيع المودة ٣:٢٦٦، وقال: أخرجه أبو نعيم والتعليبي وصاحب الأربعين والحموي والحاكم والديلمي)، وذكر الأسماء من باب ذكر الخاص بعد العام.

وقال عبد الله بن عمر - حينما سئل عن عدم ذكر اسم علي في التفضيل بين الصحابة -: «إن علياً من أهل البيت لا يقاس به أحد، وهو مع رسول الله ﷺ في درجته» (ينابيع المودة ٢:٦٨).

ونقل المناوي عن الفخر الرازي قوله: «جعل الله تعالى أهل بيته مساوين له في خمسة أشياء: في المحبة، وتحريم الصدقة، والطهارة، والسلام، والصلاة. ولم يقع ذلك لغيرهم» (فيض القدير ٢:١٧٤) قال أبو عمر الجاحظ: «واعلم، أن الله لو أراد أن يسوي بين بني هاشم وبين الناس لما اختصهم بسهم ذوي القربى، ولما قال: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ ولو سواهم بالناس لما حرم عليهم الصدقة، والرأي أن لا يدعوك حب الصحابة إلى بغض عشرة الرسول حقوقهم وحظوظهم، وكيف يقاس أحد من الناس بقوم منهم رسول الله، والسبطان، والشهيدان: حمزة والطيثار، وسيد الوادي وحامي النبي... إلى آخر كلامه» (ينابيع المودة ١:٤٥٧).

٢. تقدم الكلام عن الغلاة وبيان موقف أئمة أهل البيت وشيعتهم منهم، وحكمهم بكفر الغلاة والبراءة ووجوب التبري منهم، وأن أئمة أهل البيت وشيعتهم كان لهم الدور الفاعل والأهم في محاربة وتقويض هذه الفرق الضالة الكافرة، فراجع

٣. إن أراد بالرافضة تلك الفرق البائدة من الغلاة في تلك الأزمان، والتي حاربها الأئمة وشيعتهم،

الصحابة، وخاصةً الخلفاء الثلاثة: الصديق والفاروق وذا النورين، ويبغضونهم ويستبئونهم بل ويكفرونهم. وقد أفردت كتاباً لفضائلهم رضي الله تعالى عنهم ولعن

→ فالكلام فيهم كالكلام في الغلاة لعنهم الله. وإن أراد بهم الشيعة الإمامية فقد أساء التعبير ولم يحسن البيان ولم يعط الحقيقة حقها.

فمن الظاهر الذي لا يخفى على أحد، أن الشيعة الإمامية لا يقولون بألوهية أحد من الأئمة المعصومين عليهم السلام، والشيعة أغزر عقلاً وأنفذ بصيرةً وأصح تمييزاً من أن يقولوا بهذا القول. قال الشيخ المظفر في عقائد الإمامية: ٧٢: «لا نعتقد ما يعتقد الغلاة والحلوليون (كبرت كلمة تخرج من أفواههم) بل نعتقد أنهم بشر مثلنا، لهم ما لنا وعليهم ما علينا، وإنما هم عباد مكرمون، اختصهم الله تعالى بكرامته وحياتهم بولايته، إذ كانوا في أعلى درجات الكمال اللاتقة في البشر من العلم والتقوى والشجاعة والكرم والعفة، وجميع الأخلاق الفاضلة والصفات الحميدة، لا يبدانهم أحد من البشر فيما اختصوا به، وبهذا استحقوا أن يكونوا أئمةً وهداةً ومرجعاً بعد النبي صلى الله عليه وآله في كل ما يعود للناس من أحكام وحكم، وما يرجع للدين من بيان وتشريع، وما يختص بالقرآن من تفسير وتأويل».

وأما قوله: يتبرؤون من الصحابة، فهو على إطلاقه باطل، فإننا نرى الكثير من الصحابة من أولياء الله المخلصين؛ كعمار والمقداد وسلمان وأبي ذر وحذيفة وجابر وأضرابهم.

نعم، لا نقول بعدالة جميع الصحابة، ووافقنا على ذلك بعض أعلام السنة؛ كالعلامة المقبلي في العلم الشامخ، وأحمد أمين في ضحى الإسلام، وعلامة المغرب ابن الصديق الغماري في أكثر كتبه، ومحمد عبده، ورشيد رضا، والشيخ أبورية، وحامد حنفي... وغيرهم.

يقول العلامة المقبلي في العلم الشامخ (أضواء على السنة المحمدية: ٣٤٩) بعد أن ذكر جملة من الطعون والشواهد من الكتاب والسنة، قال: «فمن تتبّع تلك الموارد وسوّى بين الصحابة فهو أعمى أو متعمد».

ويقول أحمد أمين في ضحى الإسلام (٣: ٧٥): «الصحابة قوم من الناس، لهم ما للناس وعليهم ما عليهم، من أساء منهم ذمناه، ومن أحسن منهم مدحناه، وليس لهم على غيرهم كبير فضل إلا بمشاهدة الرسول ومعاونته لا غير، بل ربّما كانت ذنوبهم أفضح من ذنوب غيرهم، لأنهم شاهدوا الأعلام والمعجزات، فمعاصيتنا أخفّ لأننا أعذر».

ويقول الأستاذ حامد حنفي المصري في كتابه (نظرات في الكتب الخالدة: ١٢٧): «ولو وقع هذه التقد من غير الشيعة لما استوجب التكبير على الناقد».

مبغضهم وشاتمهم ومنتقصهم.

والمقصود: أنَّ ما يرمون به أهل السنة من النصب بإطلاق هو من ترهاتهم، والواقع يكذبهم، فإنَّ الأمر لو كان كما يزعمون لما كانت كتب السنة المشرفة تخر بذكر فضائلهم والتحدث عنهم، فإنَّ كتب الحديث التي ألفها أهل السنة ملانة بمناقبهم، وهي تحمل أجنحة خاصة بعناوين أبواب مناقب أهل البيت، ولنضرب لذلك أمثلة تكذب دعاويهم^١.

فهذا البخاري رحمه الله تعالى - وهو من أول من أصابته سهام مطاعن الروافض^٢ - يذكر في صحيحه في المناقب، باب: مناقب علي بن أبي طالب القرشي

١. لا ينكر وجود بعض روايات المناقب في كتب أهل السنة، وذكرنا في المقدمة أنَّ منهم من عانى الكثير، ومنهم من قُتل بسبب روايته لأحاديث المناقب كالنسائي والكنجي الشافعي، لكنَّ حبَّ أهل البيت ﷺ الذي هو بمعنى الميل القلبي لهم، فهو وإن كان فرضاً واجباً عينياً على كلِّ مسلم بمقتضى ﴿قُلْ لَا أَشْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجراً إِلَّا التَّوَدُّ فِي الْقُرْبَى﴾ (الشورى: ٢٣) وصرح الصحاح والحسان، إلَّا أنَّ مراد الباري تعالى ورسوله ﷺ هو وجوب الاتباع والافتداء بهم في القول والعمل، ووجوب التمسك بهم دون غيرهم بما أنهم أوصيائه وخلفاؤه ﷺ، وهذا هو ما تدلُّ عليه الروايات الصحيحة الصريحة.

فقوله ﷺ: «إني تارك فيكم الظلّين: كتاب الله وعترتي أهل بيتي ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي أبداً» هو وجوب التمسك بهما، لا الحبَّ المجرد عن الاتباع، خصوصاً وأنَّ النبي ﷺ قرنهم بالكتاب وجعلهم عدل الكتاب، وحكم ﷺ بضلال من لم يتمسك بهما معاً، فحكمهما واحد من جهة وجوب الرجوع والأخذ منهما، وإلَّا لا معنى لقول الفائل: إني أحب كتاب الله، وهو لا يأخذ بأمره ونواهيه!

وهكذا حديث السفينة المتواتر عند الفريقين، قال ﷺ: «مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح، من ركبها نجا، ومن تخلف عنها هلك» والمعنى: من لجأ إليهم وتمسك بهم في الدين كان من الناجين، ورتب الهلاك على التخلف عنهم، فالنجاة معهم، والهلاك بالتخلف عنهم، وهذا هو الإلزام باتباعهم.

٢. يبدو أنَّ من بين من أصاب البخاري وكتابه سهام النقد والاعتراض هم من أئمة الحديث

الهاشمي أبي الحسن رضي الله تعالى عنهما، ويورد تعليقاً حديث «أنت مني وأنا منك» وذكره موصولاً في موضع آخر كما يأتي لنا، ويذكر قول عمر رضي الله عنه: «توفي رسول الله ﷺ وهو عنه راضٍ يعني علياً». ثم أسند أحاديث في فضائله رضي الله تعالى عنه، كحديث «لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله» في أحاديث أخرى^١.

كما أخرج حديث: «أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى» في

→ وحفاظه كالإمام الذهلي والإمام أبو زرعة والحافظ الدمشقي والإمام الرازي والبدر العيني وعميد الأزهر رشيد رضا ومحمد عبده، ومشايخ كأبي رية ومحمد فوزي وأحمد أمين وأحمد شاکر وطه حسين وغيرهم.

فهذا الإمام الذهلي كان يقول: «من ذهب إلى البخاري فاتهموه» (سير أعلام النبلاء ١٢: ٤٥٦، تاريخ دمشق ٥٢: ٩٤).

وكان الإمام أبو زرعة يصف البخاري ومسلم فيقول: هؤلاء قوم أرادوا التقدم قبل أوانه، فعملوا شيئاً يشوقون به، فآلفوا كتباً ليقیموا لأنفسهم رئاسة قبل وقتها» (میزان الاعتدال ١: ١٢٦).

وقال الحافظ الدمشقي: «الحكم بأصحة ما في الكتابين عين التحكم، ومن قال: أصح الأحاديث ما في الصحيحين ثم ما انفرد به البخاري ثم مسلم، تحكم لا يجوز التقليد به» (توجيه النظر: ١٢٠). وقال البدر العيني في عمدة القاري، والدمشقي في توجيه النظر، وابن حجر في مقدمة الفتح، وابن الصلاح في المقدمة: «إن البخاري احتج به جماعة سبق من غيره الطعن بهم، أو جرحهم بعض المتقدمين» (عمدة القاري ١: ٨، وأضواء على السنة المحمدية: ٣٠٣).

وقال الدكتور أحمد أمين: «إن بعض الرجال الذين روى لهم البخاري غير ثقات، وقد ضعف الحفاظ من رجال البخاري نحو الثماني، وهي في الواقع مشكلة المشاكل» (ضحى الإسلام ٢: ١١٧).

ومن راجع المنار للسيد رشيد رضا يجد الكثير من الكلام والإشكالات على صحيح البخاري؛ كالرواية بالمعنى، وتقطيع الروايات، ومن لطيف ما قال: «ليس من أصول الإيمان ولا من أركان الإسلام أن يؤمن المسلم بكل حديث رواه البخاري مهما كان موضوعه، بل لم يشترط أحد في صحة الإسلام ولا في معرفته التفصيلية الاطلاع على صحيح البخاري والإقرار بكل ما فيه» (المنار ٢٩: ١٠٤).

١. صحيح البخاري ٣: ١٣٥٧ باب: مناقب علي بن أبي طالب.

غزوة تبوك، وأخرج أحاديث قتاله للخوارج في كتاب استتابة المرتدين، وأخرج حديث: «ويح عمار! تقتله الفئة الباغية» إلى آخره، ذكره في مواضع من صحيحه^١. ويذكر أيضاً في المناقب، باب: مناقب فاطمة رضي الله تعالى عنها، ويعلق حديث: «فاطمة سيدة نساء أهل الجنة» الذي أسنده في علامات النبوة، ثم يسند حديث: «فاطمة مني فمن أغضبها أغضبني»^٢ كما أخرج في مواضع أخرى مع أحاديث شتى.

ويذكر أيضاً باب: مناقب الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما، ثم يسند أحاديث في فضائلهما؛ كحديث: «إنَّ ابني هذا سيد، ولعلَّ الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين» وحديث: «اللهم إني أحبُّه فأحبَّه» وحديث: «هما ريحانتاي من الدنيا»^٣ في أحاديث أخرى. هذا البخاري الذي يقولون فيه: إنه ناصبي عدو لأهل البيت^٤.

أمَّا تلميذه الكبير مسلم بن الحجاج رحمه الله فيقول في الفضائل من صحيحه: باب من فضائل علي بن أبي طالب رحمه الله، ثم يسند من عدة طرق حديث: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى» مطوَّلاً مع حديث: «لأعطين الراية غداً رجلاً يحبُّه الله ورسوله» إلى آخره، ثم حديث الثقلين المطوَّل إلى آخر الجريدة^٥.

أمَّا تلميذ البخاري البارَّ أبو عيسى الترمذي رحمه الله فهو أوسع السابقين وأكثرهما إيراداً لمناقب آل البيت، فقد أورد لهم من الأحاديث جملةً وأفراداً أكثر من خمسين

١. المصدر السابق ١: ١٧٢ باب: التعاون في بناء المسجد.

٢. المصدر نفسه ٣: ١٣٧٤ باب: مناقب فاطمة.

٣. المصدر نفسه ٣: ١٣٦٩ باب: مناقب الحسن والحسين.

٤. لم يذكر المصنف كتاباً واحداً قيل فيه: إنَّ البخاري ناصبي وعدو لأهل البيت، بل رجَّح إرسال كلامه من دون دليل.

٥. صحيح مسلم ٤: ١٨٧٠.

حديثاً، انظر كتاب المناقب^١.

وأبو داود السجستاني رحمه الله هو الآخر أورد عدة أحاديث في مناقبهم أيضاً مفرقة في الكتاب، وذكر جملة منها في كتاب السنة؛ كحديث سعيد بن زيد في سب بعض عمال بني أمية الإمام علي وإنكاره عليه^٢.

وحديث: «تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق»^٣ وحديث قتال علي للخوارج، وحديث: «إن ابني هذا سيد»^٤ إلى آخره.

وابن ماجة القزويني رحمه الله هو الخامس أورد في مقدمة سننه نحواً من خمسة عشر حديثاً في مناقب الإمام علي والحسين عليهما السلام^٥.

وأما أحمد بن شعيب النسائي وهو مسك ختام الجماعة السنة فقد استقصى ذلك في سننه الكبرى، وهو الذي أفرد كتاباً خاصاً أطلق عليه كتاب «الخصائص» أورد فيه نحواً من مائة وثمانين حديثاً في مناقب الإمام علي وأهل بيته عليهم السلام، انظر السنن الكبرى الجزء الخامس^٦.

فهذه هي الأمهات الست وأصول أهل السنة، وهي كما ترى كلها ذكرت مناقب أهل البيت عليهم السلام، فكيف يتهمون بالنصب والعداوة للذرية النبي وآله الأطهار؟ وهكذا الشأن في باقي كتب السنة لا تخلو من ذكر مناقبهم.

١. الجامع الصحيح للترمذي ٦٣٣:٥ مناقب علي بن أبي طالب و٦٩٨ مناقب فاطمة و٦٥٦ مناقب الحسن والحسين و٦٦٢ مناقب أهل البيت.

٢. سنن أبي داود: ٧٠٥ رقم الحديث ٤٦٤٨، وقد سمي هذا البعض في بقية الكتب؛ كمسند أحمد ١: ١٨٨ والسنة لابن أبي عاصم: ٦٠٦ وهو المغيرة بن شعبة.

٣. سنن أبي داود: ٧٠٨ رقم ٤٦٦٧.

٤. المصدر السابق رقم ٤٦٦٢.

٥. سنن ابن ماجة ١: ٤٢ مناقب علي بن أبي طالب و٥١ مناقب الحسن والحسين. ومجموع الأحاديث في البابين اثنا عشر حديثاً.

٦. السنن الكبرى للنسائي ١٠٥:٥ إلى ١٦٩.

وما يقال في المحدثين يقال في المفسرين والفقهاء والمتكلمين والأصوليين وغيرهم، فكتبهم مائة بذكر فضائلهم والأمر بمحبتهم واحترامهم...
كما يعرف من قراءتها وتتبعها، وبذلك تنهار دعوى الروافض وتُسفَسُ نسفاً.

* * *

هذا ما دعاني إلى جمع هذه الرسالة المباركة، جعلها الله خالصةً لوجهه الكريم، وجعلني من شيعة نبيِّنا وذريته^١ المخلصين الصادقين غير الغالين ولا الناصبين، وأن يحشرني معهم في جملة النبيين والصديقين والشهداء والصالحين.
وجعلتها أربعة أبواب:

الأول: في فضائل أهل البيت على العموم.

الثاني: في فضائل سيدنا علي.

الثالث: في فضائل مولانا فاطمة.

الرابع: في فضائل الحسين.



١. قال رسول الله ﷺ: «من أحب أن يحيا حياتي ويموت مماتي ويسكن جنَّة الخلد التي وعدني ربي، فإن ربي عز وجل غرس قضبانها بيده، فليتولَّ علي بن أبي طالب وذريته من بعده، فإنهم لن يخرجوك من باب هدى، ولن يدخلوك في باب ضلالة»، (كنز العمال ٦١١:١١ رقم ٣٢٩٦٠) وهذا صريح في الاتِّباع والافتداء بعلي وذريته من بعده، وليس مجرد الحب وإن كان صادقاً، قال الامام الشافعي:

لو كان حبك صادقاً لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

وأحاديث أخرى؛ كحديث الثقلين، والسفينة، وباب حطة، والمنزلة، والمباهلة، والكساء، وباب مدينة العلم، وحديث الطائر، والراية، والغدير، والدار، والتصدق بالخاتم... وهي من المتواترات عند الفريقين.

وقد تقدَّم عن الإمام أحمد: «ما جاء لأحد من أصحاب رسول الله ﷺ من الفضائل ما جاء لعلي بن أبي طالب» مستدرك الحاكم ١١٦:٣. وقال الغماري في القول الجلي: ٥٣: «لم يرد من الأحاديث بالأسانيد الصحاح في فضل أحد من الصحابة مثل ما ورد في علي».



مرکز تحقیقات کتاب ویر علوم اسلامی

الباب الأول

في فضائل أهل البيت على العموم



مجلس الشورى الإسلامي



مرکز تحقیق و پژوهش علوم اسلامی

من هم أهل البيت

الآل في اللغة

[هم] الأهل، ويقال: الآل هم في اللغة: أقارب الرجل وعشيرته وعقرته، وكل من يجمعه وإبائهم نسب، وكذا من يحويهم بيته من أزواج وغيرهن، فيدخل في ذلك الآباء والأمهات والأصول وإن علوا، والأعمام والعَمَّات والأخوال والخالات، والأزواج والأولاد والأحفاد، وكل من ينتمي إليه بقرابة، وكذا بمصاهرة. هذا مضمون ما جاء في مختلف دواوين اللغة وغيرها. وهو المتعارف بين الناس في سائر الأصقاع والعصور.

الآل في الشرع

وجاء في الشرع على عدة إطلاقات:

الأول: أطلق على كل من يتصل بالنبي ﷺ بنسب وقرابة، وعليه قوله تعالى في سورة الشورى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾^١ ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^٢ فإن المراد بهم سكان الحرم من قريش بجميع

١. الآية: ٢٣.

٢. الشعراء: ٢١٤.

أفخاذهم ويوتاتهم كما يفسره حديث الصحيحين عن أبي هريرة قال:
 قام رسول الله ﷺ حين أنزل الله عليه ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ قال:
 «يا معشر قريش، اشترُوا أنفسكم، لا أغني عنكم من الله شيئاً... يا بني عبد مناف...
 يا عباس بن عبد المطلب... ويا صفية عمة رسول الله... ويا فاطمة بنت محمد ﷺ»
 لفظ البخاري في التفسير.
 ولفظ مسلم: «يا معشر قريش، أنقذوا أنفسكم من النار، يا معشر بني كعب
 كذلك، يا معشر بني هاشم كذلك، يا معشر بني عبد المطلب...» إلى آخره^١.

١. هذا المعنى يحتاج إلى مزيد تأمل، فإن المطلوب هو تعيين معنى الآل شرعاً وما هو المراد منه.
 مع أن الآيتين خاليتان من لفظ الآل ولفظ أهل، وكذا حديث أبي هريرة الذي جعله شارحاً
 ومفسراً، فهما أجنبيتان عن محل البحث.
 نعم، آية الإنذار تثبت أن من جمعهم النبي ﷺ هم عشيرته، وهذا غير محل البحث.
 وأما آية المودة فقد فسرت بأصحاب الكساء فقط، عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال: لما
 نزلت آية ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ قيل: يا رسول الله، من قرابتك الذين
 وجبت علينا مودتهم؟ قال ﷺ: «هم علي وفاطمة والحسن والحسين» أخرجه في الصواعق
 ٢: ٤٨٧، وفي المعجم الكبير ٣: ٤٧ رقم ٢٦٤١.
 وأما حديث أبي هريرة، ففيه مضافاً لما تقدم: أنه في قضية أخرى غير قضية الدار ونزول آية
 الإنذار، فراجع التفاسير في ذلك، مع أن فيه قوله: «يا بني كعب» وهم ليسوا من عشيرة النبي ﷺ
 ولا من قرابته.

والملاحظ أن مستمعك هذا القول أمران:

الأول: الاشتراك في حكم الصدقة، وأنها محرمة على أهل البيت وبني هاشم، فيكون بنو هاشم
 من أهل البيت. وهذا باطل جزماً، فإن الصدقة إذا كانت محرمة على بني هاشم، فهذا لا يستدعي
 كونهم من أهل البيت الذين عناهم النبي ﷺ بحديث الثقلين والسفينة والكساء، ووجوب
 التمسك والاقتداء والاتباع، بل لا أحد يقول به، وهذا الحكم حاله حال بقية الأحكام المشتركة
 بين أهل البيت وعامة المسلمين؛ كالحج والصوم والصلاة، فليس كل حاج هو من أهل البيت

الثاني: وأطلق علي من تحرم عليهم الصدقة، وهم: آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس، وعليه حديث زيد بن أرقم الآتي قريباً مع أحاديث تحريم الصدقة على آل، كما سيأتي في محله.

الثالث: وأطلق على نسائه ﷺ أمهات المؤمنين رضي الله عنهن، كما جاء في آية الأحزاب: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾^١ فإن سياق الآية جاء في أزواجه بلاشك، وغيرهن من الآل دخلوا بأدلة أخرى كما سيأتي^٢.

→ لا اشتراك الحكم، نعم حكم حرمة الصدقة فيه تشريف لبني هاشم وتفضيل لهم على من سواهم من الناس؛ إلا أنه لا يستدعي المساواة بوجه.

الثاني: رواية زيد بن أرقم التي أخرجها مسلم ٤: ١٨٧٣. إلا أن فيها: أولاً: أن زيد بصدد بيان من تحرم عليهم الصدقة، وليس بصدد بيان معنى أهل البيت وتعيين مصاديقه، بل هو في مقام تعيين مصاديق من تحرم عليهم الصدقة، بدليل آخر الحديث: «كل هؤلاء حرم الصدقة».

وثانياً: أن هذا التفسير هو من زيد، ولا شأن لنا به، لأن محل البحث هو تعيين معنى الآل شرعاً. وثالثاً: أن رواية زيد معارضة بالمتواترات الدالة على أن أهل البيت هم علي وفاطمة والحسن والحسين. وستأتي الروايات مفصلاً.

١. الآية: ٣٣.

٢. ويمكن مناقشة كلامه:

أولاً: أن السياق على خلاف ما يقول؛ لأن آية التطهير لو كانت شاملة لنساء النبي ﷺ وفي نفس السياق لجاءت الآية بصيغة المؤنث كما في الآيات المتقدمة، كقوله: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ... وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ﴾ فذكر كل ذلك بصيغة المؤنث، فكان يجب أن يقول: ليذهب عنكن الرجس ويظهركن، فلما أتى بصيغة المذكر دل ذلك على أن النساء لا مدخل لهن، ولا سياق يتمسك به، والآية غير شاملة لهن.

وثانياً: أن حديث أم سلمة المتواتر يكذب هذه الدعوى: «قالت: يا رسول الله، هل أنا من أهل

وفي حديث عائشة: «ما شبع آل محمد ﷺ منذ قدم المدينة من طعام برء ثلاث ليال تباعاً حتى قبض». ومنه الحديث الآخر: «ما أكل آل محمد ﷺ أكلتين في يوم إلا إحداهما تمر». ومن ذلك حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً»^١.

فالآل في كل ذلك المراد به أزواجه الطاهرات رضوان الله عليهن، وبذلك فسر

→ بيتك؟ قال: لا، ولكنك إلى خير» وفي بعضها: «علي مكانك وأنت علي خير» فدل على خروج الأزواج منها بلا ريب.

وثالثاً: أن الروايات المتواترة الدالة على سبب نزول آية التطهير واختصاصها بعلي وفاطمة والحسن والحسين تدل على بطلان هذا القول.

ورابعاً: رواية أم سلمة ورواية عائشة تدلان وبوضوح على أن آية التطهير نزلت لوحدها، ولم تنزل مع بقية الآيات: «قالت أم سلمة: نزلت هذه الآية في بيته». وسيأتي جميع ذلك مفصلاً مع شواهد في محله.

١. صحيح البخاري ٢٣٧١:٥ كتاب الرقاق.

ويبدو أن التمسك بهذه الأحاديث لإدخال الزوجات في (الآل) غير صحيح. فقد قال السيوطي في شرح سنن ابن ماجه ١: ٢٤٠ رقم ٢٣٤٦ في شرح قوله: «ما شبع آل محمد» قال: «إن لفظ آل مقحم زائد، والمراد ذاته ﷺ». وهذا محمول على زهده» ثم قال: «وكان ﷺ يعطي أزواجه قوت سنة مائة وسق من تمر وشعير».

ويدل على خروج الأزواج من لفظ (آل محمد) ما رواه يزيد بن حبان قال: سألت زيد بن أرقم: من آل محمد؟ قال: آل علي وآل العباس وآل عقيل وآل جعفر. أخرجه في المعجم الكبير ١٨٤:٥.

وقول زيد الآخر حين سئل: نساؤه من أهل بيته؟ قال: لا، ليس نساؤه من أهل بيته، لكن أهل بيته من حرم الصدقة. وفي رواية أخرى قال: إن المرأة تكون مع الرجل المصر من الدهر ثم يطلّقها فترجع إلى أبيها وقومها، أهل بيته عصيته الذين حرموا الصدقة. أخرجه في فيض القدير ١٧٥:٢، المعجم الكبير ١٨٢:٥، شرح مسلم للنووي ١٧٥:١٥ وقال: والمعروف في غير مسلم أنه قال: «نساؤه لسن من أهل بيته». وهذا الكلام من النووي دليل على وجود تحريف في الرواية.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا﴾^١ وقوله تعالى: ﴿رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾^٢ فإن المراد بهما زوجة موسى وزوجة إبراهيم عليه السلام بالاتفاق.

وأما قوله تعالى في سيدنا إسماعيل عليه السلام: ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾^٣ فقول: زوجته وأولاده، وقيل: عشيرته...
أما قوله عز وجل: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾^٤ فالظاهر أنها عامة في نسائه وغيرهن^٥. بدليل ما جاء في حديث أنس رضي الله عنه قال:

١. النمل: ٧.

٢. هود: ٧٣.

٣. مريم: ٥٥.

٤. طه: ١٣٢.

٥. أقول: هذه مغالطة، فإن ألفاظ القرآن تحمل على المعاني اللغوية بما لها من القرائن، وهي

بحسب الاستعمال اللغوي، ومحل بحثنا هو في تعيين معنى الآل في الشرع.
فإن لفظ (الأهل) استعمل في القرآن في عدة مواضع، وفي كل واحد منها أريد به معنى من المعاني اللغوية، ففي قوله: ﴿فَانْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرِيقًا﴾ أريد به القوم، وفي قوله: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا﴾ أريد به كل أهل المدينة، وفي قوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ أريد به الأولاد فقط دون الزوجات. راجع تفسير ابن كثير ٤: ٤٣، وتفسير الجلالين: ٦٠٣. فهذه جميعاً معاني لغوية ساعدت القرائن عليها أو ورد تفسيرها في الخبر.

وأما آية التطهير فالقرائن تدل على خروج الأزواج منها، وأولها اختلاف الضمير كما تقدم، ورواية أم سلمة، وحديث عائشة وغيره من الأحاديث الدالة على الاختصاص بعلي وفاطمة والحسن والحسين، وما دل على أن آية التطهير نزلت لوحدها في بيت أم سلمة ولا ربط لها بآيات الزوجات، مضافاً إلى أدلة أخرى تأتي في محلها.

ثم إن بعض الآيات التي ذكرها لا تدل على مراده، مثل آية: ﴿رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ فإن دخول زوجة إبراهيم هنا لأن سارة زوجة إبراهيم هي ابنة عمه، ودخولها في الأهل من جهة القرابة، لا من جهة الزوجية.

كان رسول الله ﷺ يمرّ بباب فاطمة ستة أشهر إذا خرج إلى صلاة الفجر يقول: «الصلاة يا أهل البيت إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»^١.

الرابع: وأطلق بصفة خاصّة على أصحاب الكساء، وهم ساداتنا: علي وفاطمة والحسن والحسين عليهم من الله السلام والرضوان، وعليه حديث الكساء، وحديث المباهلة الآتيان مع آية الأحزاب، كما يأتي بيان ذلك بحول الله.

وعلى هذا الإطلاق أكثر الأحاديث، وهو المتعارف بين الناس في سائر الأقطار والعصور حتّى أصبح علماً عليهم^٢ وعلى من تناسل منهم، فيقال لهم: أهل البيت.

١. مستدرك الحاكم ١٧٢:٣ وقال: صحيح على شرط مسلم. ووافقه الذهبي في التلخيص. ومسند أحمد ٢٥٩:٣. والجامع الصحيح ٣٥٢:٥. ومسند الطيالسي: ٢٧٤ رقم ٢٠٦٠. ومسند أبي يعلى ٥٩:٧. ومصنّف ابن أبي شيبة ٥٢٧:٧. ومجمع الزوائد ٢٦٧:٩ رواه عن أبي برزة وفيه: سبعة أشهر، وعن أبي سعيد وفيه: أربعون يوماً، وعن أبي الحمراء وفيه: ستة أشهر، والآحاد والمثاني ٣٦٠:٥. فتح القدير ٢٨٠:٤. وقال: أخرج ابن أبي شيبة وأحمد وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصحّحه وابن مردويه عن أنس: أن رسول الله ﷺ كان يمرّ بباب فاطمة... إلى آخره. ومن الغريب أن يجعل التقليدي هذه الرواية من أدلة دخول الزوجات في معنى الأهل، مع وضوح الدلالة، فهذه الرواية دليل واضح وصريح على خروج الأزواج من آية التطهير، بل من معنى الآل، واختصاصها بعلي وفاطمة والحسن والحسين، فإنّ فعل النبي ﷺ حجّة بلا شك، وتلاوة هذه الآية لمدة ستة أشهر أو سبعة على بيت فاطمة بالخصوص دون بقيّة البيوت دليل على الاختصاص؛ تنزيهاً لفعل النبي ﷺ عن العبث وحاشاء من ذلك.

هذا مع ملاحظة أن النبي ﷺ كان يثلو آية التطهير عند باب بيت فاطمة عند كلّ صلاة، وهو وقت اجتماع الأصحاب، وتأكيد ذلك لمدة ستة أو سبعة أشهر، فكان النبي يقصد من وراء ذلك إسماعهم، وبيان اختصاص الآية بهم دون غيرهم، وإلا فللنبي ﷺ تسعة بيوت، ولم يرو أنه تلا الآية على واحد منها.

٢. وهو ما دلّت عليه آية التطهير والمباهلة، وحديث الكساء والتقلين، ومرور النبي ﷺ على بيت فاطمة وغيرها من الأحاديث.

والأشراف، والسادات، والذرية الطاهرة، والعتره الطاهرة، رضي الله تعالى عنهم وعنّا معهم، آمين.

الوصية بأهل البيت

عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال:

قام رسول الله ﷺ يوماً فينا خطيباً بماء يدعى خماً بين مكة والمدينة، فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر، ثم قال: «أما بعد، ألا أيها الناس، فإنما أنا بشر يوشك أن يأتيني رسول ربي عزّ وجلّ فأجيب، وإني تارك فيكم الثقلين: أولهما: كتاب الله عزّ وجلّ، فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به» فحثّ على كتاب الله ورغّب فيه ثم قال: «وأهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي».

فقال له حصين - أحد الرواة -: ومن أهل بيته يا زيد؟ أليس نساؤه من أهل بيته؟

قال: نساؤه من أهل بيته، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده.

قال: ومن هم؟ قال: هم: آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس.

قال: كلّ هؤلاء حرم الصدقة؟ قال: نعم^١.

١. صحيح مسلم ٤: ١٨٧٣، مسند أحمد ٣: ٣٧٦.

والظاهر أن ذيل رواية زيد (أي قوله: «قال: نساؤه من أهل بيته، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده») ممّا تلاعبت به أيدي الوضّاعين والمحرّفين، فأصل الرواية هو «أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال: لا، نساؤه لسن من أهل بيته»، ويدلّ على ذلك أمور:

الأول: قول الإمام النووي في شرح مسلم ١٥: ١٧٥: «والمعروف في معظم الروايات في غير مسلم أنّه قال: نساؤه لسن من أهل بيته».

→ الثاني: رواها مسلم في باب فضائل علي بن أبي طالب ١٨٧٣:٤ هكذا: «فقلنا: من أهل بيته، نساؤه؟ قال: لا، وأيم الله إن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها، أهل بيته من حرم الصدقة».

الثالث: رواها الطبراني في المعجم الكبير ١٨٢:٥ رقم ٥٠٢٦ قال: «فقلنا: من أهل بيته، نساؤه؟ قال: لا، إن المرأة يتزوج بها الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى بيتها وأهل بيته وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده».

الرابع: أخرجه المناوي بطريقتين هكذا قال: لفظه من أحدهما: «قيل لزيد: أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال: لا، ليس نساؤه من أهل بيته، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده». ثم قال: «وفي رواية: أن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها، أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة».

الخامس: أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ١٠٤:٣ بلفظ: «قال يزيد وحسين: أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال: لا، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة». ومما يدل على خروج نساء النبي ﷺ من أهل بيته أمور:

الأول: رواية زيد المتقدم برواية مسلم والطبراني والنووي وابن أبي شيبه والمناوي: «أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال: لا، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة» وفي بعضها: «لا، ليس نساؤه من أهل بيته، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة» وفي بعضها الآخر: «إن المرأة تكون مع الرجل ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها، أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة».

وهذا صريح جداً في خروج أزواج النبي ﷺ من أهل بيته، بل هو من أوضح الواضحات.

الثاني: الاتفاق على أن أهل البيت ﷺ تحرم عليهم الصدقة، وأما نساؤه ﷺ فلا تحرم عليهن الصدقة وبشهادة قول الأعلام:

قال ابن حجر في فتح الباري ٢١٩:٥: «أزواج النبي ﷺ لا تحرم عليهن الصدقة كما حرمت عليه، لأن عائشة قبلت هدية بريرة وأم عطية مع علمها بأنها كانت صدقة عليها، ولذا لم تقدمها للنبي ﷺ لعلمها أنه لا تحل له الصدقة».

وقال المقدسي في الفروع ٤٨٣:٢: «ولا تحرم الزكاة على أزواجه ﷺ في ظاهر كلام أحمد والأصحاب».

→ وقال الشوكاني في نيل الأوطار ٤: ١٧٥، «قال ابن المنير: إنها لا تحرم الصدقة على الأزواج قولاً واحداً». ثم قال الشوكاني: «ونقل ابن بطال اتفاق الفقهاء على عدم دخول الزوجات في ذلك، أي في حرمة الصدقة».

فالتنتيجة: أن الزوجات لمن من أهل البيت؛ لعدم حرمة الصدقة عليهن اتفاقاً. قولاً واحداً.

الثالث: ومما يدل على خروج الأزواج عن أهل بيته، تفريق النبي ﷺ في ذلك، قال ﷺ: «أول من يلحقني من أهل بيتي أنت يا فاطمة، وأول من يلحقني من أزواجي زينب» أخرجه كنز العمال ١٠٨: ١٢ و ٧٠٣: ١٣، سبل الهدى والرشاد ١٠٠: ١٠٠ وقال: «رواه تمام وابن عساكر».

وتاريخ دمشق ١٧: ٧٣ من حديث الأوزاعي، والجامع الصغير ١: ٣٢٧.

الرابع: رواية أم سلمة: «أن النبي ﷺ جلل على الحسن والحسين وعلي وفاطمة كساء، ثم قال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي وحامتي، أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا» فقالت أم سلمة: وأنا معهم يا رسول الله؟ قال: إنك على خير، أو في مكانك، أو أنت على خير أو إني خير. أخرجه مسند أحمد ٢٩٢: ٦ و ١٠٧: ٤، والمعجم الكبير ٢٦: ٩ و ٢٤٩: ٢٣.

والحديث بهذا المعنى مروى عن عائشة وأبي سعيد وابن عباس وواثلة بن الأسقع وسعد بن أبي وقاص. انظر صحيح مسلم ٤: ١٨٨٣ عن عائشة، ومستدرک الحاكم ٣: ١٥٦ و ٢: ٤٥١، ومجمع الزوائد ٩: ٢٦٤، ومختصر البرار للعسقلاني ٢: ٣٣٢ عن أبي سعيد، وشرح السنّة للبيهقي ٨: ٨٧ عن عائشة، وقال: «صحيح أخرجه مسلم» والمعجم الكبير ٣: ٥٣، ومسند ابن راهويه ٣: ٦٧٨ عن عائشة، والسنّة لابن أبي عاصم ٢: ٩٠٦ عن ابن عباس، وفتح القدير ٤: ٢٧٩ وقال: «أخرجه الترمذي وصحّحه وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصحّحه وابن مردويه والبيهقي في سننه من طرق عن أم سلمة، وقد ذكر ابن كثير في تفسيره لحديث أم سلمة طرقاً كثيرة في مسند أحمد وغيره»، وقد ذكر بعض طرقه السيوطي في الدر المنثور ٦: ٦٠٣، وابن كثير في تفسيره ٣: ٤٩٣.

الخامس: قوله تعالى: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» فلو قلنا: إن الآية تشمل الزوجات كآيات السابقة يلزم منه مخالفة السياق، لأن الآيات السابقة كان الضمير فيها ضمير المؤنث «منكن... وأطعن... ولا تبرجن... ولا تخضعن... وقرن... وأقمن الصلاة... وآتين الزكاة» بينما الضمير في آية التطهير هو ضمير المذكر «ليذهب عنكم» فدل ذلك على خروج الأزواج منها.

→ ثم إن آية التطهير جاءت في مقام المدح والتشريف والتطهير، بينما الآيات السابقة التي تخص الأزواج لسانها لسان العتاب والتحذير والتأديب، كقوله: ﴿إِنْ أَنْفَقْتُمْ... فَلَا تَخْضَعْنَ﴾ ومن هنا نعرف أنه لا فضل لأزواج النبي ﷺ على بقية النساء إلا بالتقوى، وهذا صريح قوله تعالى: ﴿لَسْتُمْ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنْ أَنْفَقْتُمْ﴾ فالفضيلة مشروطة بالتقوى، وبدون التقوى لا فضل للزوجية ولا للصحبة، وأين هذا من التطهير المطلق لأهل البيت ﷺ.

خاصة وقد صدر من بعضهن في حياته ﷺ وبعد وفاته، ما لم يكن يرضيه ﷺ. راجع سير أعلام النبلاء ٢: ٢٢٩، وانظر: صحيح البخاري ٤: ١٨٦٨، وصحيح مسلم ٢: ١١٠٧، ومصنف ابن أبي شيبة ٧: ٥٣٦، ومسنند أبي يعلى ٥: ٥٧.

السادس: ما ورد في تفسير آية المباهلة واختصاصها بهم ﷺ، روى مسلم ٤: ١٨٧١ قال: لما نزلت هذه ﴿قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾ آل عمران: من الآية ٦١، دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة والحسن والحسين، فقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي».

السابع: إن القائل بأن الآية في نساء النبي هم عكرمة ومقاتل بن سليمان وعروة بن الزبير فقط، فأما عكرمة، فهو من الخوارج، وكان يرى رأي الأباضية والخوارج الذين بالمغرب أخذوا عنه، وكان من الكذابين المشهورين، وقد كذبه يحيى بن معين وابن المسيب وعطاء بن رباح ومحمد ابن سيرين وابن المديني، وتجنّبه مسلم ومالك وقال: «لا أرى أن يروى عنه» راجع: ميزان الاعتدال ٣: ٨٩، وسير أعلام النبلاء ٥: ٢١.

وأما مقاتل بن سليمان، فقد قال وكيع والنسائي: «كان مقاتل كذاباً»، وقال الجوزجاني: «كان دجالاً جوراً»، وقال ابن حبان: «كان يأخذ من اليهود والنصارى علم القرآن، وكان يكذب في الحديث»، وقال ابن حجر: «كذبوه وهجروه»، وأورده العقيلي في الضعفاء وكذبه، ونقل أكثر الطعن عليه، وكذا الرازي في الجرح والتعديل. راجع: ميزان الاعتدال ٤: ١٧٣، والمجروحون ٣: ١٤، وتقريب التهذيب ٢: ٢٧٧، والضعفاء للعقيلي ٤: ٢٣٤، والتعديل ٨: ٣٥٤.

وأما عروة بن الزبير، فقد كان ابن يحيى يقول: «كان أبي إذا ذكر علياً نال منه»، وروى جرير عن محمد بن شيبة قال: «شهدت مسجد المدينة، فإذا الزهري وعروة بن الزبير جالسان يذكران علياً وينالان منه» وكان الزهري يتهمه في بني هاشم (شرح التهذيب ٤: ٦٤ و ١٠٢)، وكان عروة

هكذا يذكرنا نبينا نبي الإسلام ﷺ بأنه سيجيب داعي ربّه، وسيترك فينا أمرين هامّين عظيمين ثقلين، هما: كتاب الله المقدّس وعترته الطاهرة، وأمرنا بالتمسك بهما، والاهتداء بهديهما، والاهتمام بشأنهما.

أمّا القرآن الكريم فأمره واضح وأنه أعظم مقدّساتنا، وطريق ديننا وسعادتنا ودستور نظام حياتنا، ومصدر حكمنا، ومرجع حلّ مشاكلنا، وأنه أساس الفضائل والأخلاق، وأصل العلوم والمعارف والحقائق، فأمره لا يخفى.

والوصية به كانت ديدن نبيّنا ﷺ في كلّ المناسبات، وخاصّة في خطبه الجامعة، وقد جاء في كتاب الوصايا من الصحيحين عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه أنّه سئل: أوصى رسول الله ﷺ؟ قال: لا، وكيف كتب الوصية، وكيف أمر الناس؟ قال: أوصى بكتاب الله^١.

أمّا أهل بيته فقد علم بطريق الوحي أنّه سيوجد في أمته من يهضم حقوقهم، ويقاثلهم ويشرّدهم، ويضايقهم ولا يراعي جانبهم، ولذلك كرّر الوصاية بهم لفتاً للأنظار إلى عظيم منزلتهم، وسموّ مقامهم، لأنهم آل النبي ﷺ، وأقرب الناس إليه وألصقهم به^٢.

→ يحدث بحديث ينتقص فيه فاطمة رضي الله عنها (مختصر زوائد البزار ٢: ٣٥٨، مشكل الآثار للطحاوي ١: ٤٨٠). فيظهر أنّ سند الأخبار هذه مخدوشة فلا معول عليها.

١. صحيح مسلم ٣: ١٢٥٦. لكنّ المشهور والمتواتر أنّه رضي الله عنه أوصى بكتاب الله وعترته أهل بيته، وجعلهم عدل القرآن في حديث الثقلين، وأمر بالتمسك بهما وقال: «ما إن تمسّكنم بهما فلن تضلّوا بعدي أبداً» كما وأوصى لعلي في حديث الغدير: «من كنت مولاه فهذا علي مولاه. اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» وسيأتي كلّ ذلك مفصّلاً.

٢. ممّا يلاحظ عليه هنا أنّ المصنّف جعل الوصية بأهل البيت رضي الله عنهم لأنّ النبي ﷺ تنبأ أنّ أمته سوف تظلمهم وتهضم حقوقهم وتقاثلهم، وسكت عن الوصية لهم، ووجوب الرجوع إليهم واستحقاقهم

وقد جاء عن الصديق: «أرغبوا محمداً في أهل بيته»^١، ومعناه: احفظوه فيهم، فلا تسيئوا إليهم، ولا تؤذوهم، ولذلك قال في مقام آخر: «والذي نفسي بيده، لقراءة رسول الله ﷺ أحب إليّ أن أصل من قرأني»^٢، وهذا هو الظن بالصديق.

قال القرطبي رحمه الله: هذه الوصية وهذا التأكيد العظيم يقتضي وجوب احترام أهله والبرور بهم وتوقيرهم ومحبتهم، ووجوب الفروض المؤكدة التي لا عذر لأحد في التخلف عنها، هذا مع ما علم من خصوصيتهم بالنبي ﷺ وبأنهم جزء منه، فإنهم أصوله التي نشأ عنها، وفروعه التي نشأوا عنه، كما قال: «فاطمة بضعة مني»^٣ ومع ذلك فقابل بنو أمية عظيم هذه الحقوق بالمخالفة والعقوق، فسفكوا من أهل البيت دماءهم، وسبوا نساءهم، وأسروا صغارهم، وخربوا ديارهم، وجحدوا شرفهم وفضلهم، واستباحوا سيئهم ولعنهم، فخالقوا المصطفى ﷺ في وصيته، وقابلوه بنقيض مقصوده وأمنيته، فواخجلهم إذا وقفوا بين يديه، ويا فضيحتهم يوم يعرضون عليه^٤، وقرانه ﷺ بين القرآن وبين عشيرته^٥ في التمسك بهما يؤذن بأن المراد

→ ذلك: كحديث السفينة والثقلين، وأنه ﷺ جعلهم عدل الكتاب بوجوب التمسك، وحديث الغدير وأن علياً أولى بالمؤمنين من أنفسهم، وولي الأمر بصريح آية التصديق بالخاتم. قال الذهبي في سير أعلام النبلاء ٣٢٨: ١٩: «قال سبط ابن الجوزي: حديث «من كنت مولاه فعلي مولاه» أن عمر قال لعلي: بخ بخ أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة، قال أبو حامد الغزالي: وهذا تسليم ورضى...».

١. صحيح البخاري ١٣٦١: ٣.

٢. المصدر السابق: ١٢٦٠.

٣. المصدر نفسه: ١٣٦١، وسيأتي الكلام عنه في الباب الثالث: ضمن فضائل فاطمة.

٤. نقله المناوي في فيض القدير ٣: ٢٠ و ٤٥٩: ٦. وهذه شهادة صريحة من القرطبي والمناوي على ما فعله بنو أمية بالإسلام وبأهل البيت ﷺ.

٥. لكن كل من روى حديث الثقلين رواه بلفظ: «كتاب الله وعترتي أهل بيتي» بل هو متواتر بهذا

بأهل البيت علماؤهم، فهو عامٌّ أريد به الخصوص كما قال الإمام الحكيم الترمذي: فالجاهل والفاسق منهم حظهما من الأمة الاحترام والبرور والإحسان فقط، أما الاقتداء والتمسك فإنما يكون بعلمائهم العاملين بالكتاب والسنة، السالكين هدي النبي ﷺ ونهجه القويم^١، وطريق السلف الصالح من الصحابة والتابعين فمن بعدهم.

→ اللفظ، وإليك بعضاً من مصادر الحديث، وكلّها بلفظ «كتاب الله وعترتي أهل بيتي ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي».

«فضائل الصحابة لأحمد: ١٥، مسند أحمد ١٤: ٣ و ١٨٢: ٥، السنن الكبرى للنسائي ٤٥: ٥، المعجم الكبير ٦٥: ٣ و ٦٦ و ٦٧ و ١٥٤: ٥ و ١٦٦ و ١٧٠ أخرجه من عدة طرق، البداية والنهاية ٢٢٨: ٥ و ٢٨٦: ٧، كنز العمال ١٧٢: ١ رقم ٨٧٠ و ٨٧١ و ٨٧٢ و ٨٧٣ عن جابر وزيد ابن ثابت وزيد بن أرقم، و ١٨٥: ١ رقم ٩٤٣ إلى رقم ٩٥٣ عن أبي سعيد وزيد وجابر، و ٢٩٠: ٥ عن ابن جرير و ٤٢٥: ١٤ عن حذيفة».

هذا والحديث مرويّ بعدة طرق في المعجم الصغير والأوسط للطبراني، وسنن الترمذي، ومستدرک الحاكم، ونظم درر السمطين، ومسند أبي يعلى، وكتب التاريخ والسيرة، وفي التجميع بلفظ «وعترتي» وليس «وعشيرتي».

١. قد نصّ رسول الله ﷺ عليهم، وهم من يجب أتباعهم والتمسك بهم:

فعن الأصمغ عن عبد الله بن عباس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أنا وعلي والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهرون معصومون» (فرائد السمطين ٣١٣: ٢، ينابيع المودة ٣١٦: ٢).

وعن عباية بن ربعي مرفوعاً: «أنا سيّد النبيين وعلي سيّد الوصيين، [و] إن أوصيائي بعدي اثنا عشر، أولهم علي وآخرهم القائم المهدي» (ينابيع المودة ٣١٦: ٢).

وعن سعيد بن جبير قال: قال رسول الله ﷺ: «إنّ خلقائي وأوصيائي وحجج الله على الخلق بعدي اثنا عشر، أولهم أخي وآخرهم المهدي» قيل: يا رسول الله، ومن أخوك؟ قال: «علي بن أبي طالب».

وعن ابن عباس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أنا سيّد المرسلين وعلي بن أبي طالب سيّد الوصيين، وإنّ أوصيائي بعدي اثنا عشر، أولهم علي بن أبي طالب وآخرهم القائم» (فرائد

وليس المراد بهم علماء غلاة الشيعة الذين يوالون أهل البيت، ويضللون الصحابة من المهاجرين والأنصار ويسبّونهم، وينالون منهم وينتقصونهم، وينتقدون أعمالهم، ويتبرّون من أكابرهم؛ كالخلفاء الثلاثة...^١

وفي قوله ﷺ: «ولن يفرقا» إشارة إلى أنه - كما قال الشريف السمهودي رحمه الله - لابد وأن يكون في كل زمان من هم أهل للتمسك بهم ويهديهم مع القرآن الكريم، وأنهم لا يفرقون عن القرآن حتى يلقوه ﷺ، وأن التمسك بهما أمان من الضلال والخروج عن الحق، جعلنا الله تعالى منهم ومن شيعتهم الصادقين المعتدلين.

→ السمطين للجويني الشافعي ٣١٢:٢ و٣١٣).

وقال ﷺ: «من أحب أن يحيا حياتي ويموت مماتي ويسكن جنّة الخلد التي وعدني ربي، فإن ربي عز وجل غرس قضبانها بيده، فليتولّ علماً وذريته من بعده، فإنهم لن يخرجوك من باب هديّ ولن يدخلوك في باب ضلالة» (كنز العمال ٦١١:١١).

وهذا هو الذي عناه النبي ﷺ بقوله: «اثنا عشر خليفة، كلّهم من قريش» (كنز العمال ٣٣:١٢). وقال في عون المعبود (٢٤٥:١١) نقلاً عن قرّة العينين قال: «إن الحديث - اثنا عشر خليفة - ناظر إلى مذهب الاثني عشرية الذين أنبتوا اثني عشر إماماً».

١. وقد تقدّم الكلام عن الغلاة، وأن الشيعة الإمامية وأئمتهم أئمة أهل البيت ﷺ حاربوا الغلاة، وكفروهم وأمروا بالبراءة منهم ولعنهم، فراجع.

وأما الصحابة، فالإمامية حالهم حال الكثير من أعلام السنة - كما تقدّم - لا يقولون بعدالة الجميع، ولا يقبلون الصحابة على علّاتهم، وكيف نقول بعدالة أمثال مروان قاتل طلحة، وأبو الغادية قاتل عمار بن ياسر، وسمرة بن جندب الذي كان يبيع الخمر في زمان عمر بن الخطاب (صحيح مسلم ١٢٠٧:٣)، وهل يرضى أحد من العقلاء أن يقول بعدالة من رمى زوجة النبي ﷺ بالإفك العظيم، أو من أراد قتل النبي ﷺ عند العقبة، أو من سرق أموال المسلمين؟

قال عمر لأبي هريرة: «يا عدوّ الله وعدوّ كتابه، سرقت مال الله!» (سير أعلام النبلاء ٦١٢:٢). والقرآن يخبر «وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْإِثْقاقِ لَا تَقْلُسُهُمْ نَحْسٌ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ» التوبة: ١٠١.

وقال رسول الله ﷺ: «في أصحابي اثنا عشر منافقاً، فيهم ثمانية لا يدخلون الجنة» (صحيح مسلم ٢١٤٣:٤). وأي منصف عادل يرضى بتوثيق القتلة والسراق والمنافقين وأهل الإفك؟

أهل البيت مطهرون من الرجس ومغفور لهم

عن عائشة رضي الله عنها قالت:

خرج النبي ﷺ غداة وعليه مرط مرحّل^١ من شعر أسود، فجاء الحسن بن علي فأدخله، ثم جاء الحسين فدخل معه، ثم جاءت فاطمة فأدخلها، ثم جاء علي فأدخله، ثم قال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾^٢.

اختلف العلماء من المفسرين وغيرهم في سبب نزول هذه الآية وفي المراد بها، فذهب ابن عباس وعكرمة وعطاء ومقاتل وسعيد بن جبير إلى أنها في زوجات النبي ﷺ بدليل سياق الآية قبلها وبعدها^٣.

وذهب آخرون، منهم أبو سعيد الخدري ومجاهد وقتادة وغيرهم^٤ إلى أنها في علي وفاطمة والحسن والحسين: بدليل هذا الحديث^٥، وحديث أم سلمة أم المؤمنين رضي الله عنها:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَلَّ عَلَى الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَعَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ كَسَاءً ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ

١. مرط: كساء من صوف أو خز يؤتز به. والمرحل: الموشى والمنقوش.

٢. صحيح مسلم ٤: ١٨٨٣، شرح السنة للبغوي ٨: ٨٧، مستدرک الحاكم ٣: ١٥٩ وصححه علي شريطهما، مسند ابن راهويه ٣: ٦٧٨، فتح القدير ٤: ٢٧٩ وقال: أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد ومسلم وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم عن عائشة.

٣. تقدّم الكلام عن ذلك مفصلاً في الهامش تحت عنوان «زوجات النبي لمن أهل البيت» فراجع. وأما قول عكرمة ومقاتل فلا يؤخذ به، لما تقدّم من كونهما من الكذابين المشهورين، ومن اللطيف أن ابن كثير لم يرض بذلك وقال: «إن أراد أنهن سبب النزول ففيه نظر» (مسند ابن راهويه ٤: ١٥).

مع أن المروي عن ابن عباس في أكثر الكتب هو نزولها في أصحاب الكساء الخمسة فقط، راجع مسند ابن راهويه ٣: ٦٧٨، السنة لابن أبي عاصم ٢: ٩٠١، المعجم الكبير ١٢: ٧٧.

٤. كأما سلمة وابن عباس وعائشة ووائل بن الأسقع وسعد بن أبي وقاص.

٥. حديث عائشة المتقدم: (خرج رسول الله ﷺ وعليه مرط مرحّل...).

هؤلاء أهل بيتي وخاصتي أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً» فقالت أم سلمة رضي الله عنها: وأنا معهم يا رسول الله؟ قال: «إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ»^١.

١. هامش من المصنّف ونصّه: رواه أحمد والترمذي وحسنه وقال: هو أحسن شيء روي في هذا الباب، وله طرق وشواهد صحيحة، فرواه عنها الحاكم وصحّحه على شرط البخاري ووافقه الذهبي. وفيه: قالت: في بيتي نزلت «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ» إلى آخره، فأرسل رسول الله ﷺ إلى علي وفاطمة وابنيها فقال: «هؤلاء أهل بيتي». ورواه أيضاً عنها أحمد مطوّلاً، وله شاهد عن عمر بن أبي سلمة رواه الترمذي، وشاهد ثانٍ عن أنس رواه الترمذي في التفسير، وشاهد ثالث عن واثلة بن الأسقع رواه أحمد والحاكم وصحّحه على شرط مسلم ووافقه الذهبي، فالحديث صحيح. انتهى.

والحديث في مسند أحمد ٦: ٣٠٤، والجامع الصحيح ٥: ٣٥١، وتفسير الطبري ٢٢: ١٢ رقم ٢١٧٣٦، وفي تحفة الأحوذى ٩: ٤٨ قال: «أنت على خير وإن لم تكوني من أهل بيتي». وأما حديث أم سلمة الآخر قالت: في بيتي نزلت «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» وفي البيت فاطمة وعلي والحسن والحسين، فجلّلهم رسول الله ﷺ بكساء كان عليه ثم قال: «هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً».

قال السيوطي في الدر المنثور ٦: ٦٠٤: أخرجه الترمذي وصحّحه وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصحّحه وابن مردويه والبيهقي في سننه من طرق عن أم سلمة.

وأخرجه في الجامع الصحيح ٥: ٣٥١، والمعجم الكبير ٣: ٥٢، و٢٣: ٢٤٩، ونظم درر السمطين: ٢٣٨، ومستدرک الحاكم ٣: ١٥٨ وقال: «صحيح على شرط البخاري ولم يخرجه»، وتفسير فتح البيان ١١: ٨٦ وقال: «وقد ذكر ابن كثير لحديث أم سلمة طرقاً كثيرة في مسند أحمد وغيره»، وتفسير روح المعاني ٢٢: ١٤ وفيه: «فجذبه - الكساء - من يدي وقال: إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ»، وزاد في بعض الروايات: إِنَّهُ ﷺ أخرج يده من الكساء وقال: اللَّهُمَّ هؤلاء أهل بيتي وخاصتي، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، ثلاثاً» وتفسير الخازن ٣: ٤٢٥ وقال: «أخرجه الترمذي وقال: حديث صحيح»، ومسند أحمد ٦: ٢٩٢.

وأما رواية أبي سعيد الخدري فهي: «قال: إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ... نزلت في خمسة: في النبي ﷺ وعلي وفاطمة والحسن والحسين» أسباب النزول للواحدي: ٢٣٩، ومختصر البزار للعسقلاني ٢: ٣٣٢، ومجمع الزوائد ٩: ٢٦٤.

ومداره على أن الآية نزلت في أصحاب الكساء، وأنهم المراد بها، وانظر ما يأتي في حديث سعد في فضائل علي...

وتوسط فريق ثالث وهو المعتمد، فجعلوا الآية شاملة للزوجات ولأهل الكساء، وأن سبب نزولها لا يمنع من عمومها، أما النساء فلكونهم المرادات في سياق الآيات، ولأنهن الساكنات في بيوته ﷺ، وأما دخول علي وفاطمة والحسين فلكونهم قرابته وأهل بيته بنص الأحاديث مع التصريح من أم سلمة وغيرها بأنهم سبب نزول الآية الكريمة، فمن قصر الآية على أحد الفريقين فقد أعمل بعض ما يجب إعماله، وأهمل ما لا يجوز إهماله^١.

وقد رجح هذا القول القرطبي في تفسيره^٢، وابن كثير كذلك حيث قال: ليس

→ وروايته الأخرى: «سئل من أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس، فعذبهم في يده خمسة: محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين» المعجم الأوسط ٤: ٤٩١ رقم ١٨٤٧.

١. للتليدي هنا عدة دعاوى ينبغي الوقوف عندها وتوضيحها:

الدعوى الأولى: أن الفريق الثالث هو المعتمد.

لا أدري كيف أصبح هذا القول معتمداً وليس له دليل يعتمد عليه، فالسياق على خلاف ذلك بدليل اختلاف الضمير، والروايات ليس فيها إلا رواية عكرمة وقد شهد عليه الذهبي وغيره، وقد عرفت ما فيه.

الدعوى الثانية: أن سبب نزولها لا يمنع من عمومها.

وهذا خطأ فاحش يعرفه أهل العلم والأصوليون منهم، فليست الآية حكماً شرعياً حتى يقال: إن المورد لا يختص بالوارد، وإن سبب النزول لا يمنع من العموم، بل هي قضية شخصية خارجية محصورة الأفراد، فلا يمكن تعميم ذلك، والسبب: انحصار أفرادها بنحو القضية الخارجية، وهذا معلوم من قول أم سلمة وأبي سعيد الخدري، وفعل النبي ﷺ من جعلهم تحت الكساء، وقوله: هؤلاء أهل بيتي، وعدم الإذن لأم سلمة بالدخول معهم، فكل ذلك يدل على أن هذه القضية خارجية شخصية محصورة الأفراد لا يمكن تعميمها أبداً.

٢. تفسير القرطبي ١٤: ١٨٣ ولقد حار القرطبي في تأويل الآية وتردد، وبين رأيه في دخول

المراد بالأهل الأزواج فقط، بل هم مع آل محمد، وهذا الاحتمال أرجح؛ جمعاً بينها وبين الرواية التي قبلها، وجمعاً بين القرآن والأحاديث المتقدمة قال: ولكن إذا كان أزواجه من أهل بيته فقرايته أحق بهذه التسمية.

وأقر هذا القول محمد صديق حسن خان القنوجي في فتح البيان مختاراً له^١.
وقوله في حديث أم سلمة: «اللهم هؤلاء أهل بيتي» هو نص في أن هؤلاء الأربعة هم آل بيته الأطهار، فإذا أطلق الال انصرف إليهم^٢. ويقال لأولادهم في العرف: العترة، والذرية الطاهرة، والسادات، والأشراف، والعلويون... وانظر لهذا وغيره ما سبق.

فقوله تعالى: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» الآية، معناه: إنما يشاء الله بقدرته وإرادته تفضلاً منه أن يخلصكم من دنس المعاصي والأقذار، ويطهركم يا أهل بيت النبوة نساءً ورجالاً! من أوضار الآثام والقواحش التي تتدنس بها الأعراض، كما تتلوث الأيدان بالنجاسات تطهيراً بليغاً، حتى لا يبقى عليكم أي ذنب... فهم مطهرون مغفور لهم بالتبعية له ﷺ «لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ»^٣.

ويؤيد هذا التعميم حديث ابن عباس رض الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ لفاطمة رضي الله عنها:

«الأزواج على نأويل القشيري لرواية أم سلمة، فإنه أوردتها هكذا: «قالت: وأنا منهم؟ قال: نعم» وهذا لم يأت في رواية، وكل من روى حديث أم سلمة رواه بلفظ: مكانك وأنت على خير، أو أنت على خير، أو إلى خير» وفسره في تحفة الأحوذى (٤٨:٩) قال: «وأنت إلى خير وإن لم تكوني من أهل بيتي» وقد تقدمت مصادر الرواية فراجع.

١. فتح البيان ١١: ٨٥.

٢. هذا إقرار من المصنف بالاختصاص بهم ﷺ دون غيرهم، وتأيد لما سبق منه من كون لفظ الال والأهل أصبح علماً على أصحاب الكساء ﷺ دون غيرهم.

٣. الفتح: ٢.

«إِنَّ اللَّهَ غَيْرُ مُعَذِّبِكُمْ وَلَا وَلَدُكُمْ»^١.

واستدل بهذه الآية الكريمة الشيعة الإمامية على عصمة أئمة أهل البيت - رضي الله تعالى عنهم - من المعاصي^٢. وهو خطأ فاحش فإن الآية الكريمة جاءت في نساء النبي^٣ وأهل الكساء الأربعة، فأين الدليل بعموم العصمة؟^٤

١. المعجم الكبير ٢١٠:١١ رقم ١١٦٨٥، مجمع الزوائد ٢٢٦:٩ وقال: «رواه الطبراني ورجاله ثقات»، سبل الهدى ٥:١١، كنز العمال ١١٠:١٢ رقم ٣٤٢٣٦، نور الأبصار: ٥٢ وقال: «أخرجه الطبراني بسند رجاله ثقات»، والحديث مطلق، وفي بعض النسخ بزيادة «يعني الحسن والحسين» والتفسير «يعني» من راوي الحديث ابن كريب، نصّ على ذلك الصالح الشامي في سبل الهدى ٥:١١.

٢. والأدلة على عصمة الأئمة من أهل البيت عند الشيعة الإمامية، هي هذه الآية وآيات أخر من القرآن الكريم، والروايات الواردة من طرق الفريقين، مضافاً للأدلة العقلية على لزوم عصمة الأئمة بعد النبي ﷺ، وكلها مذكورة في كتبهم المطبوعة والمنتشرة في كل مكان.

٣. لكنّه قبل قليل نفى نساء النبي من الآية بالانصراف، وفي أول البحث نقاهنّ، بكون لفظ الآل والأهل علماً على أصحاب الكساء فقط.

٤. ومما يجدر ذكره أن مبحث الإمامة والعصمة من أهم وأكثر البحوث التي بحثها علماء الشيعة الإمامية، ولهم فيها كتب ورسائل كثيرة، أثبتوا فيها وجوب الإمامة، ووجوب عصمة الإمام، بالأدلة العقلية والنقلية من الكتاب والسنة الواردة من طرق الفريقين. ونجد من الضروري هنا التعرّض بما يناسب المقام هنا، فنقول:

إن دلالة الآية على عصمة أصحاب الكساء ممّا لا تنكر، وهو مقتضى إرادة التطهير وإذهاب الرجس، وقد اعترف الكثير من علماء السنة بدلالاتها على عصمتهم ﷺ:

قال القاسمي في تفسيره (محاسن التأويل ٦٥٨:٧): «فهو أن القرآن لا يدلّ على وقوع ما أريد من التطهير وإذهاب الرجس، لكنّ دعاء النبي ﷺ بذلك يدلّ على وقوعه، فإنّه دعاء مستجاب» وقال في الصفحة ٦٥٩: «ولفظ الرجس عام يقتضي أن الله يذهب جميع الرجس، فإنّ النبي ﷺ دعا بذلك».

وواضح أنّه يسلم دلالة الآية على إذهاب الرجس، لكنّه يترقّى في الاستدلال، فحتّى لو شكك

→ أحد بدلالة الآية، فإن دعاء النبي ﷺ مستجاب، وقد دعا ﷺ بإذهاب الرجس عنهم، فالقول بالعصمة في خصوص الخمسة ﷺ ممّا لا ينكر. وأمّا القول في التعميم لأئمة أهل البيت ﷺ:

الدليل على عصمة الأئمة من أهل البيت ﷺ

الأول: آية التطهير بهذا التقريب: أنّه من المعلوم أنّ لكل رجلٍ أهل بيت واحد، وتقدّم أنّ أهل بيت النبي ﷺ هم أصحاب الكساء الخمسة فقط، دون غيرهم، وقد دلّت الروايات على ذلك، وتقدّم الكلام عنه في عدّة مواضع، وهؤلاء هم من عناهم النبي ﷺ في دعائه عند نزول آية التطهير أخذاً بأطراف الكساء: «اللّهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً» وهم الذين أوصى بوجوب التمسك بهم في حديث الثقلين بقوله: «إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي أهل بيتي ما إن تمسكتم بهما لن تضلّوا بعدي أبداً» فأهل بيته هم عترته الذين أوصى لهم وأوجب التمسك بهم.

وكذا في قوله: «مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح، من ركبها نجا، ومن تخلف عنها هلك». وعلمنا أيضاً أنّ خلفاءه وأوصياءه ﷺ اثنا عشر، قال: «يكون بعدي اثنا عشر خليفة وكلّهم من قريش» (صحيح مسلم ١٤٥٢:٣ ومسند أحمد ٨٩:٥، ٩٢، ١٠٧، وصحيح ابن حبان ٤٣:١٥)، ولا يعقل أن يوصي بالإمامة والخلافة لشخصين أو أشخاص على نحو الاستقلال والانفراد وفي آن واحد، وعليه، فلا بدّ أن يكون الاثنا عشر خليفة هم أهل بيته وعترته الذين أوجب التمسك بهم والرجوع إليهم، فثبت أنّ الأئمة من أهل البيت اثنا عشر خليفة وهم عترته وأهل بيته، وقد دلّت الآية على طهارة أهل البيت ﷺ، فثبت عموم العصمة لهم.

ولا ينافيه توهم الحصر في الآية بخصوص الخمسة أصحاب الكساء، فإنّ الحصر نسبي، بمعنى أنّ الآية دلّت على عصمة أهل البيت، لكن لم يوجد منهم في ذلك الزمان إلّا هؤلاء الخمسة، ومن هذا في اللغة كثير.

وهذا التقريب والجمع بين الأحاديث يثبت عصمة الأئمة من أهل البيت ﷺ، وأنّ عددهم اثنا عشر، وهم خلفاء النبي ﷺ وأوصياؤه الذين وجب التمسك بهم والرجوع إليهم في القول والعمل. وأمّا فاطمة ﷺ فلا شك في عصمتها لأنّها من أصحاب الكساء. وممّن تسلمها دعاء النبي ﷺ ومن المعنّين بالتطهير في الآية.

→ الثاني: ومثا دل على عموم العصمة لأهل البيت عليهم السلام، والنص عليهم، الروايات: فعن الأصبح عن ابن عباس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أنا وعلي والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهرون معصومون» (فرائد السمطين للنجاشي ٣١٣:٢، وينابيع المودة ٣٦١:٢)

وعن عباية بن ربعي مرفوعاً: «أنا سيد النبيين وعلي سيد الوصيين، إن أوصيائي بعدي اثنا عشر، أولهم علي وآخرهم المهدي» (فرائد السمطين ٣١٢:٢). وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا سيد المرسلين وعلي بن أبي طالب سيد الوصيين، وإن أوصيائي بعدي اثنا عشر، أولهم علي بن أبي طالب وآخرهم القائم» (فرائد السمطين ٣١٣:٢).

وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن خلفائي وأوصيائي وحجج الله على الخلق بعدي اثنا عشر، أولهم أخي وآخرهم المهدي» (فرائد السمطين ٣١٢:٢). وقد نصت الأحاديث على عدد الأئمة من أهل البيت، وأنهم أوصاؤه وخلقاؤه، وأنهم معصومون مطهرون، وأن عددهم اثنا عشر، كما رواه أهل السنة، ودلالة الأحاديث على العصمة تامة لصريح أكثر الأحاديث، وأما من طرق الشيعة الإمامية فالأحاديث كثيرة وواضحة الدلالة فراجع.

الثالث: قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة: من الآية ١٢٤) دلّت على أن الإمامة من عهد الله تعالى، واعتبار العصمة من الله حين الإمامة وقبلها، لأن كل عصيان ظلم، وكل عاصٍ ظالم، لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (البقرة: من الآية ٢٢٩)، فدلّت على عصمة الإمام. وقد فهم ذلك علماء أهل السنة:

قال السيوطي في (الدر المنثور ٢: ٢٨٨): عن وكيع وعبد الحميد وابن جرير: المعنى: لا أجعل إماماً ظالماً يقتدى به، ومعناها: إنه كائن لا ينال عهده من هو في رتبة ظالم، ولا ينبغي أن يوليه شيئاً من أمره.

ثم إذا عَمَمنا فلا يبقى فرق في ذلك بين أئمة أهل البيت رضي الله عنهم وغيرهم من سائر آل البيت إلى يوم القيامة^١، وهذا فاسد باطل يخالفه الواقع، فإن في أهل البيت من المنحرفين والمسرفين على أنفسهم ما هو معروف في كل الأزمنة والأمكنة، فهم وغيرهم سواء في صدور المعاصي منهم، وتخصيص الأئمة الاثني عشر أو من يقوم مقامهم عندهم بالعصمة دون غيرهم هو تخصيص بدون مخصص

→ الرابع: قوله تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (النساء: من الآية ٥٩) فإنه أوجب طاعة أولي الأمر على الإطلاق، كطاعته وطاعة رسوله. وهذا لا يتم إلا بعصمة أولي الأمر لأن غير المعصوم قد يأمر بمعصية، وتحرم طاعته فيها، فلو وجبت طاعته اجتمع الضدان: وجوب طاعته وحرمتها. وقد أقر الرازي بدلالة الآية على عصمة أولي الأمر بهذه الآية، وتقدمت دلالة الأحاديث على أن الأئمة من أهل البيت عليهم السلام هم أوصياؤه وهم حجج الله على الخلق، ومن أمر العباد بطاعتهم والتمسك بهم، فهم أولي الأمر، فتجب عصمتهم.

الخامس: أن الإمام لو صدرت منه المعصية، لسقط محلّه من القلوب، فلا تنقاد لطاعته، فتنتفي فائدة نصبه.

السادس: أن الإمام لطف يمنع التعذّي ويحمل الناس على فعل الطاعات واجتناب المحرمات، ويقيم الحدود والفرائض، فلو جازت عليه المعصية وصدرت عنه، انتفت هذه القوائد واقتصر إلى إمام آخر، فيلزم التسلسل.

السابع: أن الإمام حافظ للشرع بعد النبي صلى الله عليه وآله فتجب عصمته لذلك، إذ لا يقدر على حفظ الشرع بتعامه إلا معصوم.

هذه بعض الأدلة العقلية والنقلية على عموم العصمة، ومن أراد المزيد فليراجع كتب العقائد وبحوث الإمامة والعصمة في المطولات.

١. ليس المراد من العموم هو إثباتها لكل من تناسل من النبي صلى الله عليه وآله، إنما المراد بعموم العصمة، هو شمولها لما دل عليه مفهوم أهل البيت وهم الأئمة من أهل البيت وفاطمة، وهذا هو مقتضى الآية وحديث الكساء، للأدلة المتقدمة الدالة على ذلك.

من الشارع^١، على أَنَّ القول بعصمة غير الأنبياء يخالف نصوص القرآن والسنة والإجماع والواقع^٢.

فإنَّ الإنسان من حيث هو ناقص ومعرض للزلات والهفوات فلا يخلو من ذلك الآونة بعد الآونة، ولو بلغ ما بلغ في الاستقامة ما عدا الأنبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم. ف عقيدة الشيعة في أنَّهم من أبطل الباطل كباقي عقائدهم الخرافية^٣.

فضل من صاهر أهل البيت

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أنه سمع عمر بن الخطاب يقول للناس حين تزوج بنت علي رضي الله عنه: ألا تهتئوني؟ سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «ينقطع يوم القيامة كل سبب

١. المخصَّص هو النصوص والأدلة المتقدمة، فراجع.

٢. بل إنَّ البعض لم يقل حتَّى بعصمة الأنبياء صلى الله عليهم وآله فكيف بغيرهم، وهذا بعض ما رُوِيَ:

الأول: أَنَّ النبي صلى الله عليه وآله سُجِرَ! وَأَنَّهُ يَفْعَلُ وَلَا يَدْرِي مَا يَفْعَلُ، وَيَخِيلُ أَنَّهُ صَنَعَ الشَّيْءَ، وَلَمْ يَصْنَعْ!! (صحيح البخاري ١١٩٢:٣ و ٢١٧٦:٥).

الثاني: أَنَّ النبي صلى الله عليه وآله كَانَ يَشْرَبُ الْخَمْرَ وَيَشْتَرِيهِ!! (صحيح مسلم ١٢٠٦:٣، صحيح ابن حبان ٢١٧:١١ و ٣١٩، مجمع الزوائد ١٥٦:٤).

الثالث: قِصَّةُ الْغَرَانِيقِ، وَسُجُودُ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله لِلْأَصْنَامِ، وَتَدَخُّلُ الشَّيْطَانِ فِي الْوَحْيِ!! (تفسير الطبري ١٨٩:١٧، شرح سنن ابن ماجه ٢٧٨:١، مجمع الزوائد ٢٤٨:٧).

الرابع: أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله كَانَ سَبَاباً شَتَّاماً يُؤْذِي الْمُسْلِمِينَ بِغَيْرِ حَقٍّ!! (مسند أحمد ١٦٠:٦).

الخامس: أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عليه السلام كَانَ كَذَاباً (صحيح مسلم ١٨٤٠:٤ قال: لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات، وصحيح البخاري ١٧٤٦:٤ قال: وإني كذبت ثلاث كذبات، و ١٩٥٥:٥).

٣. لم يتَّبِعِ الشيعة الإمامية إلا النبي صلى الله عليه وآله وأهل البيت، وأخذوا منهم دينهم وعقائدهم، والشيعة هي الفرقة الوحيدة من بين الفرق الإسلامية قالوا بعصمة الأنبياء من الصغائر والكبائر، ومن السهو والنسيان، ومن كل رجس، قبل البعثة وبعدها، ولهم على كل عقيدة آية ورواية عن أئمة أهل البيت عليهم السلام.

ونسب إلابي ونسبي»^١.

١. المعجم الأوسط ٢٨٢:٦ رقم ٥٦٠٢، وسندها كما يلي: محمد بن عبدالله الحضرمي عن الحسن ابن سهل الخياط عن سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد.
أما سفيان بن عيينة:

قال الذهبي: «وقد كان مشهوراً بالتدليس» (سير أعلام النبلاء ٤٦٥:٨) وأورده الذهبي في الضعفاء (٤١٨:٢ رقم ٢٤٨٥).

وقال ابن حجر في التقریب: «تغير حفظه بآخره، وكان ربما دلس» (التقریب ٣٠٣:١) وعن يحيى بن سعيد القطان: «اشهدوا أن سفيان بن عيينة اختلط سنة سبع وتسعين ومائة، فمن سمع منه في هذه السنة وبعدها فسماعه لا شيء» (تهذيب التهذيب ١٠٨:٤، وتاريخ بغداد ١٨٣:٨).

ومثل هذه الرواية بسند آخر رواها البيهقي في السنن الكبرى (٦٤:٧) وفي سندها سفيان بن وكيع الجراح، وروح بن عبادة.
أما سفيان بن وكيع:

قال ابن حجر: «أدخل عليه ما ليس من حديثه» (التقریب ٣٠٣:١) وقال في تهذيب التهذيب (١١١:٤): «قال البخاري: ينكلمون فيه لأشياء، وقال ابن أبي حاتم: سألت أبا زرعة عنه فقال: لا يشتغل به، كان يكذب، وقيل له: كان سفيان يتهم بالكذب، قال: نعم، وقال النسائي: ليس بثقة، وقال الآجري: امتنع أبو داود من التحديث عنه، وقال ابن مهدي: إنما بلاؤه أنه كان يتلقن ما لقن».

وأورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين (٣٣٦:١)، وأكثر من الطعون عليه في الميزان (١٧٢:٢)، ونقل أكثر ذلك الرازي في الجرح والتعديل (٢٣٦:٤).
وأما روح بن عبادة:

قال ابن أبي حاتم: «لا يحتج به، وكان ابن مهدي يطعن على روح وينكر عليه أحاديث، وقال الآجري: «سمعت أبا داود يقول: أنكر القواريري على روح تسعمائة حديث حدث بها» (ميزان الاعتدال ٦٠:٢).

ثم إنهم قالوا: إن أم كلثوم تزوجت بعد وفاة عمر محمد بن جعفر ثم بأخيه عون بن جعفر، وهذا غير صحيح، لأنهما قتلا في حرب تستر في زمن عمر بن الخطاب، نص على ذلك ابن حجر في

فالأنسَاب والأسباب كلها ستقطع يوم القيامة، وتضمحل وتتلاشى ويتبرأ الناس بعضهم من بعض، ويفتر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لقوله تعالى: ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾^١، غير نسب النبي ﷺ وسببه، والنسب يكون بالولادة، والسبب بالمصاهرة كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾^٢، وكل ما يتوصل به إلى الشيء لبعده عنه فهو سبب. فسببه ونسبه ﷺ لا ينقطعان، فكلاهما نافع يوم القيامة لمن لم يرجع القهقري، ولم يبذل دينه من ذريته.

لحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول على هذا المنبر: «ما بال رجال يقولون: إنَّ رحم رسول الله ﷺ لا تنفع قومه؟ بلى والله إنَّ رحمي موصولة في الدنيا والآخرة، وإنِّي أيها الناس، فرط لكم إذا جئتم، قال رجل: يا رسول الله، أنا فلان بن فلان فأقول لهم: أمَّا النسب فقد عرفت ولكنكم أحدثتم بعدي وارتددتم القهقري»^٣.

فهؤلاء لا ينفعهم رسول الله ﷺ ولا حظ في انتسابهم إليه بنسب أو سبب، وذلك لخروجهم عن دينه، وإسرافهم في الانحراف عنه.

→ الإصابة (٦١٨:٤) وابن عبد البر في الاستيعاب (٣١٥:٣)
وقالوا أيضاً: «تزوجها بعد ذلك عبدالله بن جعفر، وهذا غير صحيح أيضاً، فإنَّ عبدالله بن جعفر هو زوج زينب بنت أمير المؤمنين، فكيف يجمع بين الأخنتين؟
ثم المذكور في التاريخ أنَّ عمر تزوج أم كلثوم بنت أبي بكر، كما في الأغاني (١٠٣:١٦)، وفي تاريخ الخلفاء: ٧٨: أنَّ عمر تزوج من أم كلثوم بنت جروول، وهي أم عبدالله بن عمر.
بل المروي في كتب الشيعة كما في علل الشرائع للصدوق (١٨٦:١) وغيره: أنَّ أم كلثوم هوكنية لزينب بنت أمير المؤمنين زوجة عبدالله بن عمر، وليس لأمر المؤمنين ابنة باسم أم كلثوم.

١. المؤمنون: ١٠١.

٢. الفرقان: ٥٤.

٣. مستند أحمد ١٨:٣.

أما ما جاء في الصحيح: «يا فاطمة! لا أغني عنك من الله شيئاً»^١ فهذا محمول على أنه لا ينفعها بنفسه وإذنه، ولكن الله عز وجل سيملكه نفعها ومن معها من الأقارب، فيشفع لهم الشفاعة الخاصة التي تليق بهم، ولذلك جاء في بعض طرق هذا الحديث: «غير أن لكم رحماً سألها بيلالها»^٢ وليس ذلك إلا الشفاعة.

والمقصود: أن مصاهرة أهل البيت هي سبب نافع لصاحبها على أن السبب لا يختص بالمصاهرة، فإن محبة النبي ﷺ ونصر دينه وتعلمه وتعليمه والبحث عن سنته وحديثه والدفاع عنه... كل ذلك من الأسباب العظيمة^٣ التي لها أثر كبير يوم القيامة، وأسعد الناس به ﷺ من اجتمع فيه الأمران: النسب والسبب، فكان من ذريته الطاهرة، ومن أصهار آل بيته، وكان مع ذلك من ورثته، والساعين في نشر دينه، وتكثير حزبه بصدق وإخلاص.

١. تقدمت مصادر الحديث، ولم تثبت صحته، وعلى فرض صدور هذا الكلام من النبي ﷺ مع فاطمة عليها السلام، فإنه يحمل على «إياك أعني واسمعي يا جارة» والمراد إسماع الأوصياء ومن كان حاضراً، حثهم على العمل والإخلاص، وأن لا يتكلموا على الشفاعة والصحة وغير ذلك. وتوجيه الخطاب إلى فاطمة، ليكون لهذا الكلام مزيد تأثير في قلوب السامعين.

وأما فاطمة فإنها بضعة النبي ﷺ وسيدة نساء أهل الجنة (صحيح البخاري ١٣٢٦:٣ و ١٣٦٠ و ١٣٧٤). وسيدة نساء المؤمنين (صحيح البخاري ٢٣١٧:٥، وصحيح مسلم ٤: ١٩٠٤). وسيدة نساء العالمين (مستدرك الحاكم ١٥٦:٣، ومسند الطيالسي: ١٩٧، والسنن الكبرى للنسائي ٤: ٢٥٢)، وأنها ممن يغضب الله لغضبها ويرضى لرضاها (مستدرك الحاكم ٣: ١٦٧ وصححه، والمعجم الكبير ١: ١٠٨) فغضبها عين غضب الله، ورضاها عين رضا الله، وهي الطاهرة المطهرة بنص الكتاب وآية التطهير، فمن المحال أن تكون فاطمة من المخاطبين بمثل هذا الحديث كما هو واضح.

٢. صحيح مسلم ١: ١٩٢، كنز العمال ٤٢: ١٢، و ١٥٢. وبيلالها: جمع بلل، وهو كل ما بل الحلق من ريق وغيره (النهاية في غريب الحديث ١: ١٥٢).

٣. هذا الذي ذكره المصنف، من الوسيلة المقررة «وابتغوا إليه الوسيلة» وليس من السبب الذي هو في قبال النسب.

ملحوظة: وفي تزويج الإمام علي - رضي الله تعالى عنه - بنته وكريمته وقلدة كبدته من أمير المؤمنين عمر أيام خلافته بل آخرها فيه ردّ على غلاة الشيعة الذين يريدون التفرقة بين الخلفاء الراشدين وأصحاب رسول الله ﷺ ويجعلون علياً ﷺ عدواً للشيخين والعكس^١، ولو كان الأمر كما يكذبون لما تصاهرا أو تقاربا. أمّا ما يجيبون به عن هذه المصاهرة ما هو إلا هراء وسخافة، لا يقبله ذو عقل سليم^٢.

محاربة أهل البيت حرب لرسول الله ﷺ

عن أبي هريرة قال: نظر النبي ﷺ إلى الحسن والحسين وفاطمة عليهم من الله السلام والرضوان، فقال: «أنا حرب لمن حاربكم، وسلم لمن سالمكم»^٣.

١. لا شك أنّ نفي زواج عمر من بنت أمير المؤمنين ﷺ لا يلزم منه التفرقة بين الخلفاء بعضهم بعضاً، فليست القرية والتقارب بينهم موقوفاً على هذا الزواج حتّى إذا انتهى انتفت وحصل التباعد والعداوة.

٢. لكنّ ردّت هذه المصاهرة، وقد تقدّم، فإنّ روايات المصاهرة لم يروها غير المدّلس والمشهور بالكذب ومن اختلط في عقله، وقد صرّحت بذلك كتب أهل السنة ما تقدّم.

٣. والموجود في كتب الحديث هو كما يلي:

عن أبي هريرة قال: «نظر النبي ﷺ إلى عليّ والحسن والحسين وفاطمة فقال: أنا حرب لمن حاربكم وسلم لمن سالمكم». انظر: مسند أحمد ٤: ٤٤٢، مستدرک الحاكم ٣: ١٦٣ وقال: «من حديث أحمد عن أبي هريرة»، مجمع الزوائد ٩: ٢٦٨ عن أبي هريرة وقال: «رواه أحمد والطبراني»، المعجم الكبير ٣: ٤٠، تاريخ بغداد ٧: ١٣٧، كنز العمال ١٢: ٩٧ برقم ٣٤١٦٤، ينابيع المودة ٢: ٣٢٥، أمالي المحاملي: ٤٤٦، سير أعلام النبلاء ٢: ١٢٢ و ٣: ٢٥٨.

وبنفس اللفظ عن زيد بن أرقم، في مستدرک الحاكم ٣: ١٦٣، وتاريخ دمشق ١٤: ١٥٧، وكنز العمال ١٢: ٩٧ برقم ٣٤١٥٩ ورقم ٣٧٦١٨.

وفي أسد الغابة ٣: ٧ رواه بنفس اللفظ عن صحيح، ومرواة المفاتيح ١٠: ٥٢٢ وقال: «رواه الترمذي».

وقوله: أنا حرب... إلى آخره، معناه - كما قال العلماء -: أنا عدو مبغض ومحارب لمن أبغضكم وحاربكم.

وسلم بكسر السين وفتحها أي: سالم ومصالح ومحب لمن سالمكم وصالحكم وأحبكم وأكرمكم.

فالذين حاربوا أهل البيت رضي الله تعالى عنهم وقتلوه، وسفكوا دماءهم، وأسروا ذراريهم الكرام، وانتهكوا محارمهم الطاهرات، ولعنواهم وسبواهم على المنابر وفي المناسبات، هم أعداء لرسول الله ﷺ، محاربون ومبغضون له، وسوف يحكم الله عز وجل فيهم بحكمه العادل في الآخرة، كما حكم فيهم في الدنيا كما هو معروف.

وقد أجمع علماء السنة، وأكابر أئمة الأمة على فضلهم وذم محاربيهم كما نقل ذلك العلامة علي القاري في شرح المشكاة^١.

مبغض أهل البيت من أهل النار وأنه لا إيمان له

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال:

قال رسول الله ﷺ: «لا يبغضنا أهل البيت أحد إلا أدخله الله النار»^٢.

وفي الحديث وعيد شديد، وتهديد أكيد لمن يبغض آل البيت الأطهار، فمن

١. شرح المشكاة ١٠: ٥٣٢.

٢. نص الحديث: «والذي نفسي بيده لا يبغضنا أهل البيت أحد إلا أدخله الله النار» صحيح ابن

حبان ١٥: ٤٣٥، مستدرک الحاکم ٣: ١٦٢ بلفظ: «إلا أكبه الله في النار» وقال: صحيح على شرط

مسلم ولم يخرجاه، و٤: ٣٩٢، مجمع الزوائد ٧: ٥٨٠ وقال: «رواه البيهقي»، سبل الهدى ١٠: ٤٩٠

و١١: ٨ قال: «رواه الحاکم وابن حبان وصحّاه»، سير أعلام النبلاء ٢: ١٢٣، كنز العمال

١٢: ١٠٤ رقم ٣٤٢٠٤ وفي ١٥: ٣٤ رقم ٣٩٩٥٥ بلفظ: «إلا أكبه الله»، نظم درر السمطين:

١٠٦، ينابيع المودة ٢: ٤٦١.

أضر لهم العداوة وحقد عليهم... كان ممن يشملهم عذاب الله يوم القيامة بنص هذا الحديث إن لم يتب.

ويشهد له حديث: «لو أن رجلاً صفن بين الركن والمقام، فصلني وصام، ثم لقي الله وهو مبغض لأهل بيت محمد ﷺ دخل النار»^١.

بل بغضهم يتنافى مع الإيمان بالله وبرسوله ﷺ، وبما جاء به، فقد قال ﷺ: «والله لا يدخل قلب رجل الإيمان حتى يحبهم الله ولقرابتهم مني»^٢.

فهم والنبى ﷺ على السواء في محبتنا لهم، فمن أبغض أهل البيت فقد أبغض النبى ﷺ؛ لأنه واحد من أهل بيته. فمحبتهم واجبة، وإكرامهم واحترامهم فرض، واحتقارهم والإساءة إليهم من أكابر الذنوب، والعفو عنهم والصفح عما فعلوا فضيلة مشكورة... كل ذلك يفعل بهم احتراماً لجدهم وإعظماً له ﷺ.

قال القاضي عياض في الشفاء: ومن توقيره ﷺ وبرّه برّ آله وذريته، وأمّهات المؤمنين أزواجه ﷺ، كما حضّ عليه ﷺ وسلّكه السلف الصالح رضي الله عنهم، إلى آخر ما قال^٣.

تنبيه: الوعيد الوارد في حديث الباب وارد في من أبغضهم لذواتهم، أما من أبغضهم لعارض معصية، وتجاهر بفسق مثلاً، أو لأمر شخصية دنيوية، فهذا خارج

١. مستدرک الحاکم ١٦١:٣ وقال: «صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي، المعجم الكبير ١٤٢:١١، سبل الهدى ٥:١١ وقد أخرجه بطريقين: الأول عن ابن عباس، والثاني عن أنس، بنابيع المودة ٣٧٦:٢ عن ابن عباس وقال: «صححه الحاکم» وصفن: أي جمع بين قدميه.

٢. سنن ابن ماجه ٥٠:١، مسند أحمد ٢٠٧:١، سبل الهدى ٣:١١، بنابيع المودة ٢٣١:٢ وقال: «رواه صاحب الفردوس»، تاريخ دمشق ٣٠٢:٢٦، كنز العمال ١٠٣:١٢ رقم ٣٤١٩٣ و٦٤٢:١٣ رقم ٣٧٦٢٤.

٣. الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ٤٧:٢.

عن الوعيد بالاتفاق، انظر فيض القدير للمناوي^١.

المهدي من أهل البيت

ومن مناقب أهل البيت وفضائلهم العظيمة: أنَّ الله عز وجل اختصهم بقيام خليفة راشد من نسلهم، يخرج آخر الزمان، وقت تغرب الدين واضمحلال معالمه، وامتلاء الأرض ظلماً وجوراً، فيملأها قسطاً وعدلاً.

عن علي عليه السلام قال:

قال رسول الله ﷺ: «المهدي من أهل البيت، يصلحه الله في ليلة»^٢.
والحديث صحيح، له شواهد كثيرة، من أصحها وأمثلها حديث أم سلمة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «المهدي من عترتي، من ولد فاطمة»^٣.
ومنها حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي، يواطئ اسمه اسمي»^٤.

١. لم نثر على كلام المناوي في فيض القدير.

٢. مسند أحمد ١: ٨٤، مصنف ابن أبي شيبة ٨: ٦٧٨، الجامع الصغير ٢: ٩٧٧، فيض القدير ٦: ٢٧٨، ينابيع المودة ٢: ٨٢ و ٣: ٢٦٢.

٣. سنن أبي داود ٢: ٦٤٦، الجامع الصغير ٢: ٩٧٧، فيض القدير ٦: ٢٧٧، عون المعبود ١١: ٢٥١، تحفة الأحويدي ٦: ٤٨٦ وقال: «أخرجه أبو داود وابن ماجه» كنز العمال ١٤: ٢٦٤ رقم ٢٨٦٦٢، ينابيع المودة ٢: ١٠٣ وقال: «لأبي داود وابن ماجه والحاكم عن أم سلمة» و ٣: ٢٥٦ أخرجه من أحاديث مشكاة المصابيح، الدر المنثور ٧: ٤٨٤ وقال: «أخرجه أبو داود وابن ماجه والطبراني والحاكم عن أم سلمة».

٤. الجامع الصحيح للترمذي ٤: ٥٠٥ وقال: «هذا حديث حسن صحيح عن علي وأبي سعيد وأم سلمة وأبي هريرة»، مسند أحمد ١: ٣٧٧، سبل الهدى ١٠: ١٧٢ وقال: «رواه أحمد وأبو داود

وفي رواية لأبي داود: «لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث فيه رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي، واسم أبيه اسم أبي، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً»^١، ومثله عن علي مختصراً^٢.

→ والطبراني في الكبير والترمذي وقال: حسن صحيح، المعجم الكبير ١٠: ١٣٥ و ١٣٦، ينابيع المودة ٣: ٢٥٦ و ٢٦٢ و ٢٦٨ و ٣٨٩، تاريخ ابن خلدون ١: ٣١٢.

١. سنن أبي داود ٢: ٦٤٧، المعجم الكبير ١٠: ١٣٥ رقم ١٠٢٢٢، الجامع الصغير ٢: ٨١٨، تحفة الأخوذي ٦: ٤٨٧.

٢. مسند أحمد ١: ٩٩ عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لبعث الله عز وجل رجلاً مملأها عدلاً كما ملئت جوراً».

وأما الزيادة الواردة في الحديث وهي: «واسم أبيه اسم أبي» فالجواب عنها بما يلي:
أولاً: ذكر ابن طلحة الشافعي في كتابه مطالب السؤول: أن «أبي» تصحيف «إني»، والأصل: هو واسم أبيه اسم إني. والمراد به الحسين عليه السلام، فإن المهدي من ولد الحسين. واستدل بعدة أدلة أخرى على أن المهدي هو محمد بن الحسن العسكري. هذا ونص على التصحيف الكنجي الشافعي في الكفاية: ٤٨٣.

ثانياً: أن الزيادة وردت في حديث زائدة، وقد روي أنه كان يزيد في الأحاديث، فوجب أن هذه الزيادة منه، جمعاً بين الأقوال والأحاديث. راجع البيان للكنجي الشافعي: ٥١٢ المطبوع مع كفاية الطالب.

ثالثاً: إجماع أهل البيت عليه السلام على أن اسم الإمام المهدي هو محمد بن الحسن العسكري ابن علي... وإجماع أهل البيت حجة، بل كل اتفاق لم يدخل فيه أهل البيت فلا عبرة فيه، قال السرخسي في المبسوط ١٠: ١٠: «والإجماع بدون أهل البيت لا ينعقد»، فالإتفاق على الزيادة باطل، والزيادة باطلة أيضاً، لمخالفة أهل البيت عليه السلام لذلك.

رابعاً: نص المحدث العلامة الكنجي الشافعي على أن الزيادة غير موجودة في الحديث، قال في كفاية الطالب: ٤٨٢: «قد ذكر الترمذي الحديث ولم يذكر (اسم أبيه اسم أبي) وذكر أبو داود في معظم روايات الحفاظ التفات من نقله الأخبار (اسمه اسمي) فقط، والذي روي (واسم أبيه اسم أبي) فهو زيادة» انتهى، ونقله الحنفي في ينابيع المودة ٣: ٣٩٠ و ٣٩٤، لكن الموجود في الأصل

بل قد جاء في الفتن من صحيح مسلم، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه، قال:
 قال رسول الله ﷺ: «يكون في آخر أمتي خليفة يحثي المال حثياً ولا يعدّه عدّاً»^١
 فهذا الخليفة المبهم هنا هو المهدي المبين في الأحاديث الأخرى.
 والمقصود: أنّ أحاديث المهدي وأنه من أهل البيت صحيحة، بل قد نصّ على
 تواترها جمع من العلماء كما نقله القرطبي والحافظ ابن حجر عن الحافظ أبي
 الحسين الأبري، ونصّ عليه الحافظان السيوطي والسخاوي والزرقاني في «شرح
 المواهب» وابن حجر الهيتمي في «الصواعق المحرقة»، وآلف في تواترها الإمام
 محمد بن علي الشوكاني كتاباً خاصاً، وكذلك نصّ على تواترها القنوجي في
 «الإذاعة»، وآلف فيها جماعة منهم السيوطي، له «العرف الوردّي» والحافظ السيد
 أحمد بن الصديق، له «إبراز الوهم المكنون»^٢ أورد فيه نحواً من مائة حديث،

→ هو «... والذي روى (واسم أبيه اسم أبي) فهو زائدة، وهو يزيد في الحديث» وقال: ذكر
 الترمذي الحديث ولم يذكر فيه (واسم أبيه اسم أبي).

خامساً: إنّ هذا الحديث روي في أكثر الكتب، وفي كثير من الطرق من دون هذه الزيادة، منها:
 صحيح ابن حبان ٢٨٤:١٣ و ٢٢٨:١٥، المحدثات الفاضل: ٣٢٩، الجامع الصحيح للترمذي
 ٥٠٥:٥، المعجم الصغير: ١٤٨:٢، المعجم الأوسط ٤٢٥:٧ و ١٥٠:٩، المعجم الكبير ١٣٣:١٠
 رقم ١٠٢١٤ و ١٠٢١٥ و ١٠٢١٧ و ١٠٢١٨ و ١٣٤:١٠ و ١٣٥ و ١٣٦ و ١٣٧ بأكثر من عشرة طرق، كشف
 الخفاء ٢٥٧:٢، كنز العمال ٢٦٣:١٤ و ٢٦٤ و ٢٧٠ و ٢٧٣ بطرق عدّة، وكفاية الطالب: ٤٨٣،
 مشكاة المصابيح ١٧٠:٣، بنابيع المودة ٢٥٦:٣ و ٢٦٢ و ٢٦٨ و ٣٨٥ بعدة طرق، ونقل في
 ٣٩٠:٣ و ٣٩٤ نصّ كلام الكنجي الشافعي حول الزيادة.

١. صحيح ابن حبان ٧٥:١٥، الديباج على صحيح مسلم ٢٣٣:٦، كنز العمال ٢٦٣:١٤ رقم
 ٣٨٦٥٩، وقريب منه ٢٦٦:١٤ و ٥٧٢.

٢. كتاب «إبراز الوهم المكنون في كلام ابن خلدون» للعلامة المحدث أحمد بن الصديق المغربي
 ردّ فيه على تشكيك ابن خلدون في أحاديث المهدي، وذكر فيه جملة وافية من آراء أئمة

ولشقيقه السيد عبدالله كتاب في ذلك أيضاً^١، جزاهم الله خيراً ورحمهم جميعاً
رحمة واسعة^٢.

وفيها جميعها مفخرة عظيمة لأهل البيت، وبالأخص مولانا فاطمة وسيدنا
علي عليه السلام، حيث سيخرج من صلبهما ونسلهما هذا الخليفة الراشد، فيقوم هو الآخر
بدوره فيرفع الظلم من الأرض، ويملاها عدالة وقسطاً، ويقضي على ما ذاع وشاع
من المذاهب الهدامة، والفرق المنحرفة الضالة، ويكسر شوكة الاستبداديين والظغاة
الجبريين، ويبدّد شمل الكافرين، ويطيح بجبروت وأنانيّة أمريكا وحلفائها الغاصبين
الغادرين الماكرين، فهذا هو المهدي المنتظر الذي ستكون خلافته على نهج النبوة،
وفي آخر أيامه يخرج الدجال، ثم ينزل عيسى عليه السلام فيقتله.

بيد أنّ المهدي غير ما تزعمه الشيعة، من اختفاء محمد العسكري في السرداب
المشهور عندهم، مع تلك الخرافات التي يتوارثونها فيما بينهم، وأنه سيخرج ويحيي

→ الحديث في صحّة أحاديث المهدي وتواترها، تمّ فنّد مناقشات وتشكيكات ابن خلدون، وذكر
فيه أكثر من مائة حديث حول المهدي عليه السلام، ويعتبر كتاب ابن الصديق الغماري من أغنى البحوث
العقائدية عند السّنة في عقيدة المهدي المنتظر.

١. نقل جميع ذلك العلامة الكتاني في «نظم المتناثر في الحديث المتواتر: ٢٣٦» تحت عنوان:
(خروج المهدي الموعود المنتظر الفاطمي)، ونقل تواتر أحاديث المهدي عن السخاوي وأبي
العلاء العراقي وصاحب المواهب وأبي الحسين الأتري والشوكاني وابن حجر، وذكر أنها واردة
عن جماعة كثيرة من الصحابة، ومذكورة في الصحاح والمسانيد والمعاجم، وذكر أنّ كون
المهدي من ذريته عليه السلام قد تواتر عنه عليه السلام، ثم نقل كلام السفاريني الحنبلي من أنها بلغت حدّ التواتر
المعنوي، وشاع ذلك بين علماء السّنة حتّى عدّ من معتقداتهم.

وقد ذكر بعضاً من ذلك العلامة العجلوني في كشف الخفاء ٢: ٢٥٧ رقم ٢٦٦٠.

٢. في النسخة زيادة في هامش من المصنّف ولفظها: ومع كلّ هذا فقد أنكرها كثير من الناس، إمّا
لجهلهم بالحديث النبوي الشريف، وإمّا لمصالح سياسية، وإمّا لاثهامهم بها الشيعة. وكلّ ذلك
تأباه القواعد العلمية والنصوص الشرعية. انتهى

الله له الأعداء - يعنون أبا بكر وعمر وعثمان وغيرهم - فيحكم فيهم بعدله، إلى آخر خرافاتهم الموجودة في كتبهم^١.

١. لا أعتقد أن كتاباً واحداً من كتب الشيعة حول الإمام المهدي عليه السلام، يدعي ويقول: إن المهدي غاب واختفى في السرداب.

وأما قوله: إن المهدي غير ما تزعمه الشيعة. فهو كلام غير صحيح، فإن ما تذهب إليه الإمامية هو أن المهدي من ذرية النبي صلى الله عليه وآله، ومن ولد فاطمة عليها السلام، وأنه هو الإمام الثاني عشر من الأئمة المعصومين الذين بشر بهم النبي صلى الله عليه وآله بقوله: «وآخرهم المهدي»، وأنه ابن الإمام الحسن العسكري. وأنه ولد في سنة ٢٥٥ للهجرة بسامراء، وقد أمد الله في عمره كما أمد في عمر الخضر عليه السلام، وهو حي غائب مستور. يظهر عندما يأذن الله له في الظهور، فيملا الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

هذه هي عقيدة الشيعة الإمامية في الإمام المهدي عليه السلام، وقد وافقنا على ذلك العشرات من علماء أهل السنة وأكابرهم، وقد صرحوا بولادة الإمام المهدي في النصف من شعبان سنة ٢٥٥ للهجرة، وأنه ابن الإمام الحسن العسكري عليه السلام، وأن ولادته عليه السلام من المسلّمات التاريخية التي لا مجال للتشكيك فيها، وإليك بعض منهم:

١- محمد بن طلحة الشافعي في كتابه «مطالب السؤل في مناقب آل الرسول»: ٣١١ وما بعدها قال في الباب الثاني عشر: «... أبي القاسم محمد بن الحسن المهدي المنتظر... فأما مولده فبسر من رأى، وقال أيضاً: هو ابن أبي محمد الحسن العسكري ومولده بسامراء...» إلى آخر كلامه.

٢- محمد بن يوسف الكتجي الشافعي في كتابه «البيان في أخبار صاحب الزمان»: ٥٢١ قال: «إن المهدي ولد الحسن العسكري، وهو حي موجود منذ غيبته إلى الآن».

٣- محمد بن أحمد المالكي المعروف بابن الصبّاغ قال في كتابه «الفصول المهمة»: ٢٨٢ في الباب الثاني عشر قال: «ولد أبو القاسم محمد الحجّة ابن الحسن الخالص بسر من رأى في النصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين للهجرة...» إلى آخر كلامه.

٤- أحمد بن حجر في كتابه «الصواعق المحرقة» ٢: ٦٠١ عند ذكره للإمام الحسن العسكري، قال: «ولم يخلف غير ولده أبي القاسم محمد الحجّة، وعمره عند وفاة أبيه خمس سنين، أتاه الله الحكمة...» إلى آخر كلامه.

٥- الشيرازي الشافعي في كتابه «الإتحاف بحبّ الأشراف»: ١٧٩ قال: «الحادي عشر من

→ الأئمة: الحسن الخالص ويلقب بالعسكري، ويكفيه شرفاً أن الإمام المهدي المنتظر من أولاده...» ثم قال: «ولد الإمام محمد الحجة ابن الإمام الحسن الخالص بسراً من رأى ليلة النصف من شعبان سنة ٢٥٥...» إلى آخر كلامه.

٦ - سبط ابن الجوزي الحنفي في كتابه «تذكرة الخواص»: ٣٦٣ قال: «وأولاده - أي أولاد الإمام الحسن العسكري - محمد».

٧ - عبد الوهاب الشعراني في كتابه «اليواقيت والجواهر» ذكر أشراف الساعة فقال: «كخروج المهدي»، ثم قال: «وهو من أولاد الإمام الحسن العسكري، ومولده ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين، وهو باقٍ إلى أن يجتمع عيسى بن مريم...» إلى آخر كلامه. راجع نور الأبصار: ١٨٧، وينايع المودة: ٢٤٥.

٨ - عبداقه بن محمد الشافعي في كتابه «الرياض الزاهرة»: ٢٢٧:٢ بعد ذكر الأئمة والإمام العسكري قال: «ابنه الإمام الثاني عشر اسمه محمد القائم المهدي...» إلى آخر كلامه.

٩ - الحافظ محمد بن محمد الحنفي النقشبدي في كتابه «فصل الخطاب»: ٤٤١ قال: «وأبو محمد الحسن العسكري ولده محمد معلوم عند خاصة أصحابه»، ثم ذكر ولادته في النصف من شعبان سنة ٢٥٥ للهجرة.

١٠ - ابن خلكان في كتابه «وفيات الأعيان»: ١٧٦:٤ قال: «كانت ولادته يوم الجمعة منتصف شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين».

١١ - العلامة الشبلنجي الشافعي في كتابه «نور الأبصار»: ١٨٦ قال: «وفاة أبي محمد الحسن بن علي يوم الجمعة سنة ٢٦٠ للهجرة وخلف من الولد محمد...» إلى آخر كلامه.

١٢ - سليمان القندوزي الحنفي في كتابه «ينايع المودة»: ٣٠١-٣٠٦ ذكر ولادة الإمام المهدي. قال: «ولادة القائم كانت ليلة الخامس عشر من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين في بلدة سامراء».

١٣ - ابن الخشاب في كتابه «تواريخ مواليد الأئمة»: ٤٤ قال: «الخلف الصالح من ولد أبي محمد الحسن بن علي، وهو صاحب الزمان وهو المهدي».

١٤ - عبد الحق الدهلوي في رسالته في «أحوال الأئمة»: ٤٢٧ قال: «وأبو محمد الحسن العسكري ولده محمد معلوم عند خواص أصحابه وثقاته...» ثم قال: «وهو صاحب الزمان».

مشروعية الصلاة على أهل البيت عليهم السلام

ومن شرف أهل البيت وفضلهم أن الله عز وجل اختصهم بالصلاة عليهم مع جدّهم عليه السلام، فعن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه أنهم قالوا: يا رسول الله، كيف نصلي عليك؟

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: قولوا: «اللهم صلّ على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد»^١.

→ ١٥- العلامة محمد أمين البغدادي في كتابه «سبائك الذهب»: ٤٢٤ قال: «محمد المهدي... وكان عمره عند وفاة أبيه خمس سنين...» إلى آخر كلامه.

١٦- العلامة السيد سراج الدين الرفاعي في كتابه «صباح الأخبار»: ٤٢٦ قال: «أمّا الإمام الحسن العسكري فأعقب صاحب الزمان صاحب السرداب الحجة المنتظر ولي الله الإمام المهدي».

١٧- العلامة بهجت أفندي في كتابه «المحاكمات»: ٤٢٢ قال: في ذكر ولادة الإمام المهدي: ولد في الخامس عشر من شعبان سنة ٢٥٥ للهجرة، وإنّ اسم أمّه فرجس... إلى آخر كلامه.

١٨- المؤرخ العلامة ابن الوردي في «تاريخه» قال: «ولد محمد بن الحسن الخالص سنة خمس وخمسين ومائتين». راجع منتخب الأثر: ٤٢٣.

ومن أراد المزيد من الأقوال، فليراجع كتاب «المهدي الموعود» للعلامة نجم الدين العسكري رحمته الله، والعلامة الشيخ لطف الله الصافي في كتابه «منتخب الأثر» فقد ذكرنا أكثر من خمسين عالماً من علماء السنة، ممّن نصّ على ولادة الإمام المهدي محمد بن الحسن العسكري، وأنّه حيّ غائب مستور.

١. صحيح البخاري ١٢٣٢: ٣، صحيح مسلم ٣٠٦: ١، مسند أحمد ٤: ٥٤٤.

ويذكر أنّ لفظ «الأزواج» لم يرد إلّا في رواية أبي حميد الساعدي، لكن المروي عن أبي هريرة وابن مسعود وعقبة وطلحة وكعب، أنهم سأله كيف نصلي عليك؟ قال: قولوا: «اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت

وعن كعب بن عجرة رضي الله عنه قال: سألتنا رسول الله ﷺ فقلنا: يا رسول الله، كيف الصلاة عليكم أهل البيت؟ فإن الله قد علمنا كيف نسلم.

قال: قولوا: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد»^١.

وفي الباب أحاديث كثيرة فيها الصحيح والحسن والضعيف، وقد ألف فيها كتاباً حافظاً الحافظ السخاوي أسماء: «القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع»، وقبله الحافظ ابن القيم في كتابه القيم «جلاء الأفهام في الصلاة على خير الأنام»، ومن تتبع ألفاظ الصلاة وجدها كلها مشفوعة بالصلاة على أهل البيت^٢ مع النبي ﷺ إلا ما قل.

→ علي إبراهيم «راجع: صحيح البخاري ١٢٣٣:٣ و ٢٣٣٨:٥ عن كعب و ٢٣٣٩ عن أبي سعيد، صحيح مسلم ٣٠٥:١، المصنف لابن أبي شيبة ٣٩١:٢، المعجم الكبير ٢٥٢:١٧ و ١٢٥:١٩ و ١٥٥، الآحاد والمثاني ٥٦:٤، السنن الكبرى للنسائي ٢٨٣:١ و ١٧:٦ و ٩٨، مجمع الزوائد ٣٤٠:٢ وقال: «رواه البزار» ورجاله رجال الصحيح» وغيرها كثير.

١. صحيح البخاري ١٢٣٣:٣ و ٢٣٣٨:٥ و ٢٣٣٩ عن أبي سعيد مثله، مستدرک الحاكم ١٦٠:٣، المعجم الأوسط ٢٨٠:٣، المعجم الكبير ١٩:١٣٠.

٢. هنا زيادة في النسخة هامش من المصنف ولفظها: ونرى من الخطأ ما يفعله عامة أهل العلم في كتبهم وفي دروسهم من الاقتصار على الصلاة على النبي ﷺ دون أهله، فيقولون مثلاً: صلى الله عليه وسلم، وهو مخالف لما جاء عن النبي ﷺ، فليكن المسلم من ذلك على بال. انتهى.

وقد روى ابن حجر في الصواعق المحرقة ٤٣٠:٢ عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تصلوا علي الصلاة البتراء، فقالوا: وما الصلاة البتراء؟ قال: تقولون: اللهم صل على محمد، وتمسكون، بل قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد»

وروى الصالحى الدمشقي في سبل الهدى (١١:١١) عن ابن مسعود قال: «لو صليت صلاة لا أصلي فيها على آل محمد ما رأيت أن صلاتي تتم»، ونقل عن الدارقطني والبيهقي وغيرهما عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ «من صلى صلاة لم يصل فيها علي وعلى أهل بيتي لم تقبل منه» (سبل الهدى ١١:١٠).

وفي ذلك من عظيم الفضل والإكرام لهم ما يفوق الحصر، حيث إن الله عز وجل جعل الصلاة عليهم مقرونة بالصلاة على حبيبه ورسوله ﷺ، فليس من مصلٍّ يصلي على هذا النبي العظيم إلا كان عليه أن يشركهم في ذلك معه، ولأجل هذا الشرف العظيم والإفضال والتكريم قال الإمام الشافعي فيهم:

يا أهل بيت رسول الله حبُّكم من الله في القرآن أنزله
يكفيكم من عظيم المسجد أنكم من لم يصل عليكم فلا صلاة له^١
ونفى صحة صلاة من لم يصل عليهم^٢؛ لأنه كان يرى وجوب الصلاة على النبي ﷺ في كل صلاة، كما وافقه على ذلك جماعة من أهل العلم^٣.
والمقصود: أن الله اختصهم وأزواج النبي ﷺ من بين سائر الناس بالصلاة عليهم مع حبيبه ﷺ، وهو شرف لم ينله أحد من هذه الأمة، وحسيهم بذلك شرفاً ومجداً وفخراً!

١. الصحيح في الآيات الشعرية هو:

يا أهل بيت رسول الله حبُّكم فرض من الله في القرآن أنزله
كفاكم من عظيم القدر أنكم من لم يصل عليكم لا صلاة له^١
كما نقله سبل الهدى ١١: ١١، ونظم درر السمطين: ١٨، ونبائع المودة ٣: ١٠٣.

٢. وسماها النبي ﷺ بالصلاة البتراء، كما تقدّم رواية ذلك عن ابن حجر في الصواعق.

٣. قال ابن قدامة في شرح الكبير (١: ٥٧٩): «وفي وجوب الصلاة على النبي ﷺ روايتان أصحهما وجوبها، وهو قول الشافعي».

وقال الشرييني في الإقناع ٨: ١ وفي مقني المحتاج ٧: ١: «واختلف في وقت وجوب الصلاة على النبي ﷺ على أقوال: أحدها: كل صلاة، واختاره الشافعي في التشهد الأخير منها، والثانية: في العمر مرة، والثالث: كلما ذكر، واختاره الحلبي من الشافعية، والطحطاوي من الحنفية، والرابع: في كل مجلس، والخامس: في أول كل دعاء وفي وسطه وفي آخره».

ونقل النووي في شرح مسلم: أن أحمد والشافعي قالوا بوجوبها، ولو تركت لم تصح الصلاة (شرح مسلم للنووي ٤: ٣٤٤).

أمّا الكلام على الصلاة على النبي ﷺ وما يتعلق بأحكامها وفروع ذلك، فقد استوفاه الحافظ السخاوي وابن القيم في كتابيهما المشار إليهما قبل، فلا نطيل بإيراده هنا؛ لأنّ ذلك ليس من شرط هذه الرسالة.

من فضائل أهل البيت إكرامهم بتحريم أخذ الصدقة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال:

أخذ الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما تمرّة من تمر الصدقة فجعلها في فيه، فقال النبي ﷺ: «كخ كخ إرم بها، أما علمت أنّا لا نأكل الصدقة»^١، وفي رواية «أنّا لا تحلّ لنا الصدقة»^٢.

وهذا أيضاً من شرف أهل البيت تبعاً لشرف نبيّنا ﷺ وسموّ مقامه، فكما حرّم الله عليه أخذ الصدقة لما فيها من الذلّة والمهانة، كذلك جعلت محرّمة على آلّه الأطهار، لأنّها قدّرة المعنى، وسخة يطهر الله بها أموال المتصدّقين ونفوسهم.

كما جاء في حديث آخر عنه ﷺ أنّه قال: «إنّ هذه الصدقات إنّما هي أوساخ الناس، وإنّها لا تحلّ لمحمد ولا لآل محمد ﷺ»^٣.

فيؤخذ من هذه الرواية العلة في تحريمها عليه ﷺ وعلى أهل بيته، وهي كونها أوساخ الناس وغسالتهم، وهم منزّهون عن الأقذار والأوساخ الحسّية والمعنوية فلا

١. صحيح البخاري ٥٤٢:٢، صحيح مسلم ٧٥١:٢، وقال السيوطي في الديباج ١٧٠:٣: «كخ كخ أعجمية معرّية، معناها: اتركه أو إرم به».

٢. مصنّف ابن أبي شيبة ١٠٣:٣ و ٤٣١:٨، صحيح ابن حبان ٨٩:٨، كنز العمال ٦٠٩:٦ رقم ١٧٠٨٩.

٣. صحيح مسلم ١١٩:٣، مستد أحمد ١٦٦:٤، المعجم الكبير ٥٥:٥، كنز العمال ٤٥٤:٦ رقم ١٦٥٠٧، و ٤٥٧:٦ رقم ١٦٥٢٣.

تليق بهم لشرفهم وكرامتهم على الله تعالى، بل هذا التحريم تسرّب حتّى لمن ينتسب إليهم من الموالي.

فعن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ:

أن رجلاً من بني مخزوم بعث على الصدقة فقال له: اصحبني كيما تصيب منها، قال: لا حتّى آتي رسول الله ﷺ فأسأله، وانطلق فسأله فقال: «إنّ الصدقة لا تحلّ لنا، وإنّ موالي القوم من أنفسهم»^١.

ثم إنّ العلماء رحمهم الله تعالى اختلفوا: هل يجوز لأهل البيت أخذ هذه الصدقة إذا منعوا من خمس ذوي القربى المقرّرين لهم في بيت المال، كما هو حالهم منذ عصور أم لا؟

فأجازها لهم المالكية وجماعة من الشافعية وغيرهم^٢، وجعلوا ذلك من الضرورات التي تبيح المحظورات، لأنهم إذا منعوا حقهم من بيت المال، ومنعوا من الزكاة أدّى ذلك بهم إلى الضياع، كما هو حال أكثر آل البيت الآن في جميع الأقطار الإسلامية، وذهب الجمهور إلى التحريم مطلقاً، وفي ذلك نظر.

١. الجامع الصحيح للترمذي ٨٤:٢ وقال: «حديث حسن صحيح» سنن أبي داود ٣٧٢:١، مسند

أحمد ١٠:٦، المعجم الكبير ٣١٦:١، أمالي المحاملي: ٣٣٤، السنن الكبرى للبيهقي ٣٢:٧.

٢. المجموع ٢٢٧:٦، إغاثة الطالبين ٢٢٥:٢، وراجع أيضاً سبل السلام ١٤٧:٢، ونيل الأوطار

الباب الثاني

في فضائل الإمام علي عليه السلام



مجلس الشورى الإسلامي



مرکز تحقیقات کتاب ویر علوم اسلامی

في فضائل الإمام علي عليه السلام

هو علي بن أبي طالب الهاشمي المكي المدني الكوفي، أمير المؤمنين، وقاتل
الناكثين، والخوارج، والبهgae.

ابن عم الرسول صلى الله عليه وآله وأخوه، وصهره علي ابنته الزهراء سيدة نساء أهل الجنة،
وأبو السبطين الحسن والحسين، وجد الأشراف والذرية الطاهرة.
أول هاشمي ولد بين هاشميين، وأول خليفة من بني هاشم.

وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وأحد البدرين المغفور لهم، وأحد الستة
أصحاب الشورى الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وهو عنهم راضٍ، وأحد السابقين إلى
الإسلام، وأحد الخلفاء الراشدين المهديين.

أول من أسلم من الأطفال^١، ربي في حجر النبي صلى الله عليه وآله وترعرع وشب في بيته صلى الله عليه وآله.

١. لم يرد قيد «من الأطفال» في أي من الروايات التي نقلها المؤرخون والحفاظ على كثرتها،
وإليك بعضها:

١- قال الحاكم النيسابوري: «ولا أعلم خلافاً بين أصحاب التواريخ أن علي بن أبي طالب عليه السلام
أولهم إسلاماً» (معرفة علوم الحديث: ٢٢).

٢- وقال ابن عبد البر في الاستيعاب: «المروي عن سلمان وأبي ذر والمقداد وخباب وأبي سعيد

→ الخدري وزيد بن أسلم: أنَّ علياً عليه السلام أول من أسلم، وفضله هؤلاء على غيره» (تهذيب الكمال ٤٨٠: ٢٠).

٢- وقال ابن أبي الحديد: «إنَّ أكثر أهل الحديث وأكثر المحققين من أهل السيرة رَوَّاهُ عليه السلام أول من أسلم» (شرح النهج ١١٦: ٤).

٤- عقد ابن حجر في مجمع الزوائد ١٢٣: ٩ باباً بعنوان: إسلامه عليه السلام أورد فيه روايات دلَّت بصريح القول على أولية إسلامه على الناس، منها: أنَّ النبي صلى الله عليه وآله قال لفاطمة: «لقد زوّجتك أقدمهم سلماً»، وفي رواية أخرى: «لأول أصحابي سلماً»، وفي أخرى: «إنَّ هذا أول من آمن بي»، وفي أخرى: «والسابق إلي محمد علي بن أبي طالب»، وروي عن سلمان قال: «أول هذه الأمة وروداً علي نبئها أولها إسلاماً: علي بن أبي طالب» وقال: رواه الطبراني ورجاله ثقات.

٥- ما ورد بعنوان: أول من أسلم من الرجال علي، كما في المعجم الكبير ٢٩١: ١٩ قال: «وأول من أسلم من الرجال علي» وسبل الهدى للدمشقي ٣٠٢: ٢ رواه عن الزهري وابن إسحاق وقال: «أول من أسلم من الرجال». ومثله في تاريخ يعقوبي ٢٣: ٢.

٦- ما ورد بعنوان: أسلم علي قبل أبي بكر، كما في البداية والنهاية ٣٧٠: ٧ قال: «قال البخاري: قال علي: أنا الصديق الأكبر آمنت قبل أن يؤمن أبو بكر، وأسلمت قبل أن يسلم». وسبل الهدى ٣٠٢: ٢ قال: «وأسلم علي قبل أبي بكر». وتقدّم قول القرظي عن الجوهرة للبري.

٧- ما ورد بعنوان: إنَّ علياً أول من أسلم من الناس، في مسند أحمد ٣٣١: ١: «وكان أول من أسلم من الناس بعد خديجة». وفي السنن الكبرى للنسائي ١١٣: ٥: «أول من أسلم من الناس». ومجمع الزوائد ١٥٨: ٩: «أول من أسلم من الناس بعد خديجة».

٨- ما ورد بعنوان: إنَّ علياً أول من أسلم مع رسول الله صلى الله عليه وآله، في مسند أحمد ٣٦٨: ٤: «أول من أسلم مع رسول الله علي»، ومصنّف ابن أبي شيبة ٥٠٢: ٧، والآحاد والمثاني ٣٨٤: ٥.

٩- ما ورد بعنوان: أول من آمن به صلى الله عليه وآله، في مجمع الزوائد ١٢٤: ٩ قال: «روي الطبراني والبيهقي عن أبي ذر قال: قال صلى الله عليه وآله: أنت أول من آمن بي». ومصنّف عبيد الرزاق الصنعاني ٣٢٥: ٥.

١٠- ما ورد بعنوان: أول من أسلم بعد خديجة، في مسند أحمد ٣٣١: ١، ومجمع الزوائد ١٥٨: ٩.

١١- ما ورد بعنوان: قال علي عليه السلام: «أنا أول من أسلم» في مسند أبي الجعد: ٨٧ عن حبة العرنبي سمعت علياً عليه السلام يقول: «أنا أول من أسلم». ومناقب الخوارزمي: ٥٧، والبداية والنهاية ٣٧٠: ٧.

أجمع أهل السير والتواريخ على أنه شهد مع النبي ﷺ كل مشاهدته وغزواته إلا نبوك، فإنه استخلفه فيها على أهل والذرية، وكان له في جميع المشاهد آثار مشهورة، وأعطاه النبي ﷺ اللواء في مواطن كثيرة، وراية المهاجرين كانت معه في سائر المشاهد، وأحواله في الشجاعة وآثاره في الحروب معلومة مشهورة.

ولد قبل الهجرة بثلاث وعشرين سنة، وولي الخلافة بعد مقتل عثمان باتفاق من المهاجرين والأنصار، ثم قام بعض أكابر الصحابة يطلبون القبض على قتلة عثمان فترث عليٌ تحفظاً من الفتنة.

فقام عليه طلحة والزبير وغيرهما فقاتلهم في وقعة الجمل، وقام ضده معاوية بالشام غير معتبر ببعته، فقاتله أيضاً هو الآخر، فكانت وقعة صفين إلى أن وقع التحكيم، فنقم عليه ذلك بعض أصحابه فخرجوا عليه وكفروه، فقاتلهم وكانت وقعة النهروان، ثم كانت نهايته أن قتله الشقي اللعين عبدالرحمان بن ملجم الخارجي عام أربعين من الهجرة، رضي الله عنه ونور ضريحه.

ومن غريب أمره ﷺ أنه أنجب ثلاثة وثلاثين ولداً، أربعة عشر ذكراً، وتسع عشرة أنثى، ولم ينسل منهم إلا الحسن والحسين ومحمد ابن الحنفية والعباس

→ وأمالى المحاملي: ٢٢١، وينايع المودة ١: ١٩٥.

١٢ - ما ورد بعنوان: أول المسلمين إسلاماً، في المعجم الكبير ٢٢: ٤١٧، وسبل الهدى ١١: ٢٩١، وكثر العمال ١١: ٦٠٥ قال رسول الله ﷺ لفاطمة: «زوّجتك أول المسلمين إسلاماً».

١٣ - ما ورد بعنوان: أول من أسلم علي، فضائل أحمد: ١٣، الآحاد والمثاني ١: ١٤٨، عن زيد وابن عباس، السنن الكبرى للنسائي ٥: ٤٤ و ١٠٥، تاريخ دمشق ٤٢: ٢٧، تهذيب الكمال

٥: ٣٥٤ وقال: «حسن صحيح وقع لنا بدرجتين» وكذا ١٣: ٤٤٩ و ٢٠: ٤٨٠، كثر العمال

١٣: ١٤٤، سبل الهدى ١: ٧٥ و ٢: ٣٠٠ عن ابن إسحاق، عيون الأثر ١: ١٢٤، معرفة علوم

الحديث للحاكم: ٢٢، أمالي المحاملي: ٢٢، مناقب الخوارزمي: ٥٧، ينابيع المودة ١: ١٩٠

و ١٩١ و ٢: ١٤٥، شرح النهج ٤: ١١٦، خصائص أمير المؤمنين للنسائي: ٤٤ و ٦٣، ومصادر

أخرى تركناها للاختصار.

وعمر، ومن أولاده: عثمان وأبو بكر. والذرية الطاهرة من ولديه الحسن والحسين
ابني فاطمة خاصة.

عليّ أكثر الصحابة فضائل

وللإمام علي - كرم الله وجهه - من المناقب والفضائل الشيء الكثير، حتّى قال
الإمام أحمد وإسماعيل القاضي وأبو علي النيسابوري: لم يرد في حقّ أحد من
الصحابة بالأسانيد الجياد أكثر ما جاء في علي رضي الله تعالى عنه^١.
قال الحافظ ابن حجر في الفتح، وكان السبب في ذلك أنّه تأخّر ووقع الاختلاف
في زمانه، وخروج من خرج عليه، فكان ذلك سبباً لانتشار مناقبه من كثرة من كان
بينهما من الصحابة ردّاً على من خالفه، فكان الناس طائفتين... ثم كان من أمر علي
ما كان فتجمعت طائفة أخرى حاربوه، ثم اشتدّ الخطب فتنقصوه، وأخذوا لعنه على
المنابر سنّة - يعني بهم بغاة بني أمية ومن شايعهم - ووافقهم الخوارج على بغضه، وزادوا
حتّى كفّروه مضموناً منهم إلى عثمان. فصار الناس في حقّ علي ثلاثة: أهل السنّة،
والمبتدعة من الخوارج، والمحاربين له من بني أمية وأتباعهم، فاحتاج أهل السنّة إلى
بثّ فضائله، فكثرت الناقل لذلك لكثرة من يخالف في ذلك... انتهى كلام الحافظ^٢.

عليّ يحبّه الله ورسوله ويحبّ الله ورسوله

ومن مناقبه العظيمة شهادة الرسول ﷺ له بأنّه يحبّ الله ورسوله ويحبّ الله
ورسوله، وبألها من شهادة عادلة، وصفة رائعة!

١. فتح الباري ٧: ٤٣٤، تحفة الأحوذى ١٠: ١٩٧، ينابيع المودة ٢: ٣٧١ و ٣٨٥، فيض القدير
٤: ٢٥٥ وأضاف: «وفي الطبراني عن جابر: مكتوب على باب الجنة: لا إله إلا الله محمد رسول
الله علي أخو رسول الله ﷺ، قيل أن يخلق السماوات والأرض بألفي سنة».
٢. فتح الباري ٧: ٤٣٤. وسيأتي مزيد كلام منّا على حروب الإمام علي عليه السلام.

فمن سهل بن سعد رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر: «لأعطين الراية رجلاً يفتح الله على يديه، يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله».

قال: فبات الناس يدوكون ليلتهم أنهم يعطاها، قال: فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجون أن يعطاها، فقال ﷺ: «أين علي بن أبي طالب؟» فقالوا: هو يا رسول الله يشتكي عينيه، قال: «أرسلوا إليه» فأتي به، فبصق رسول الله ﷺ في عينيه، ودعا له فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع، فأعطاها الراية. فقال علي: «يا رسول الله، أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟»

فقال: «أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم إلى الإسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم»^١.

١. صحيح البخاري ١٠٧٧:٣ و ١٠٩٦ و ١٣٥٧ عن سهل و ١٠٨٦ و ١٥٤٢ عن سلمة، صحيح مسلم ١٤٤٠:٣ عن سهل و ١٨٧٢ عن سلمة و ١٨٧١ عن سعد، صحيح ابن حبان ٣٧٧:١٥ و ٣٨٢، المعجم الكبير ١٥٢:٦ عن سهل و ١٣:٧ و ٣٥ عن سلمة بن الأكوع و ٢٢٧:١٨ عن عمران بن حصين، سنن ابن ماجه ٤٥:١ عن سعد، السنن الكبرى للنسائي ٤٦:٥ عن عمران و أبي هريرة و ١٠٨ عن ابن أبي ليلى، مسند أبي يعلى ٢٩١:١ و ٥٢٢:١٣ عن سهل، مسند أحمد ٩٩:١ عن ابن أبي ليلى، فضائل الصحابة: ١٦ عن سهل، السنن الكبرى للبيهقي ١٠٧:٩، نظم درر السعطين: ٩٨، السيرة النبوية لابن كثير ٣:٣٥١، البداية والنهاية ٤:٢١١ عن أبي هريرة و سهل و سلمة بن الأكوع و ٢٥١:٧ عن جابر، وقال: «فتناول باب الحصن فتترس به وقتل مرحباً ثم إن علياً حمل باب الحصن على ظهره يوم خيبر حتى صعد المسلمون عليه»، كنز العمال ١٢٣:١٣ عن عمر بن الخطاب و ٤٦٨:١٠ عن أبي هريرة، مجمع الزوائد عقد باباً بعنوان: قوله ﷺ: «لأعطين رجلاً يحبه الله ورسوله ويحب الله ورسوله» (١٢٣:٩) وروي أن النبي ﷺ دعا أبا بكر فعهده له لواءً ثم بعثه فصار بالناس فانهزم حتى إذا بلغ ورجع، فدعا عمر فعهده له لواءً فصار ثم رجع منهزماً بالناس، فقال رسول الله ﷺ: «لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله

وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال:

بعث النبي ﷺ جيشين وأمر علي أحدهما علي بن أبي طالب وعلي الآخر خالد ابن الوليد، وقال: إذا كان القتال فعلي. قال: فافتح علي حصناً فأخذ منه جارية فكتب معي خالد كتاباً إلى النبي ﷺ يشي به، قال: فقدمت علي النبي ﷺ فقرأ الكتاب فتغير لونه ثم قال: «ما ترى في رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله؟» قال: قلت: أعوذ بالله من غضب الله ومن غضب رسول الله ﷺ وإنما أنا رسول، فسكت.

وفي الحديثين فضيلة للإمام علي وخصيصة له رضي الله تعالى عنه، حيث شهد له النبي ﷺ بمقام المحبوبة وهو مقام خاص لا يناله إلا أكابر الرجال، ولم توجد هذه الشهادة الخاصة بهذا الوصف لغيره رضي الله تعالى عنه وإن كان كل المؤمنين لهم نصيب من ذلك، لكنه امتاز عنهم بالتنصيص وشهادة أشرف الخلق له، وسيأتي مزيد لهذا في حديث سعد رضي الله عنه.

حبُّ عليٍّ إيمان وبغضه نفاق

ومن مناقبه رضي الله تعالى عنه أن الله عز وجل جعل علامة إيمان الرجل حبه وآية نفاقه بغضه. وهذا وإن كان يجري ويطرّد في سائر الصحابة فإن التنصيص فيه علي عليه السلام مع الأتصار مزية وفضيلة خاصّة.

فمن علي رضي الله تعالى عنه قال: «والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، إنّه لعهد

→ ويحبه الله ورسوله، يفتح الله على يديه ليس بقرار...» إلى آخر الحديث. ومثله في كنز العمال

النبي الأُمِّي ﷺ إِلَيَّ أَنْ لَا يَحِبَّنِي إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يَبْغُضُنِي إِلَّا مُنَافِقٌ»^١.

ففي الحديث فضيلة هامة له رضي الله تعالى عنه، وميزان شرعي نبوي يعرف به المؤمن من المنافق، فمن أحبه لقربته من رسول الله ﷺ، وحب النبي ﷺ له، واختصاصه به، وما كان منه من نصر الإسلام وهجرته، وجهاده، وسوابقه، كان ذلك علامة منه على إيمانه وصدقته وإخلاصه فيه، بينما من كان يبغضه ويعاديه وينأوؤه... كان بضد ذلك، وأن إيمانه مدخول، وإسلامه معلول، وأنه خبيث السريرة. وهذا مما كان سائراً بين الصحابة، فكانوا يعرفون المنافقين ببغضهم للإمام علي رضي الله تعالى عنه^٢، وذلك أنهم كانوا يبغضونه لكونه أقرب الناس إلى رسول الله ﷺ وأحبه لهم، وأنه صهره، وأنه أشد الناس على الكفار والمنافقين، ولأجل ذلك حكم علماء

١. صحيح مسلم ٨٦:١، سنن ابن ماجه ٤٢:١، فتح الباري ٤٣٥:٧، الجامع الصحيح للترمذي ٦٤٣:٥ وقال: «حديث حسن صحيح»، سنن النسائي ١١٧:٨، السنن الكبرى للنسائي ٤٧:٥ و٥٣٥:٦، صحيح ابن حبان ٦٣٧:١٥، مسند أبي يعلى ٣٤٧:١، مصنف ابن أبي شيبة ٤٩٤:٧، مجمع الزوائد ١٨١:٩، فضائل الصحابة لأحمد: ١٧، الأذكار النووية: ٢٩٧، نظم درر السمطين: ١٠٢، كنز العمال ١٢٠:١٣، الديباج على صحيح مسلم ٩٣:١ وقال: «فلق الحبة: شقها بالنياب، وبرا النسمة: الإنسان، وقيل: النفس، وقيل: كل دابة».

٢. عن جابر وأبي ذر وأبي سعيد الخدري: «ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله ﷺ إلا ببغضهم علي بن أبي طالب ﷺ» رواه الحاكم في المستدرک ١٣٩:٣ وصححه على شرط مسلم، والطبراني في المعجم الأوسط ٧٦:٣ و٨٩، وفي مجمع الزوائد ١٨٠:٩ بلفظ: «ما كنا نعرف منافقاً على عهد رسول الله ﷺ إلا ببغضه علياً»، نظم درر السمطين: ١٠٢، ورواه الترمذي في الجامع الصحيح ٦٣٥:٥ بلفظ: «إنا كنا نعرف المنافقين نحن معاشر الأنصار ببغضهم علي بن أبي طالب»، كنز العمال ١٠٦:١٣، مناقب الخوارزمي: ٣٣٢، تفسير القرطبي ٢٦٧:١، ينابيع المودة ١٥٠:١ و٣٩٢:٢ و٤٦١، وفي سبل الهدى ٢٩٠:١١ قال: «روى ابن مردويه وابن عساكر عن أبي سعيد الخدري في قوله تعالى: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ قال: ببغضهم علي بن أبي طالب»، وكذا في شواهد التنزيل ٢٤٨:٢ رقم ٨٨٣، وتفسير الدر المنثور ٥٠٤:٧ وقال: «أخرجه ابن مردويه وابن عساكر عن أبي سعيد الخدري».

الإسلام بالنفاق على أقوام عبر التاريخ عُرفوا ببغض علي والانحراف عنه وعداوته بإصرار.

وهذا بخلاف من أبغضه رضي الله تعالى عنه لأمر شخصية خاصة، كما يقع عادة بين الأقارب وعامة الناس حسب الطبيعة البشرية، أو كان ذلك مع اجتهد وتأويل كحال طلحة والزبير وعائشة معه، فإن هؤلاء لم يكونوا يبغضونه أو يحاربونه لدينه وقرابته من رسول الله ﷺ ولسابقتها، كلاً وحاشاهم من ذلك، وهم المبشرون بالجنة... بل رأوا رأياً فاجتهدوا وأخطأوا، وغفر الله خطأهم لصدقهم في اجتهدهم ونيتهم الصالحة، وهذا شيء متفق عليه بين أهل السنة^١.

كان علي من رسول الله ﷺ كهارون من موسى

ومن مناقبه الفخمة أن الله عز وجل جعله وزيراً خاصاً لرسوله الأمين ﷺ، وخليفته في حياته، مثل ما كان هارون من أخيه موسى ﷺ.

فعن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه ﷺ قال:

أمر معاوية بن أبي سفيان سعداً فقال: ما منعك أن تسبّ أبا تراب؟ فقال: أما ما

١. لكنّه يخالف إطلاق الأخبار الواردة في شأن حبه وبغضه ﷺ كقوله ﷺ: «من أحبّ علياً أحبّني ومن أبغض علياً أبغضني» مستدرک ٣: ١٣٠ وصحّحه على شرط الشيخين وأقرّه الذهبي، والجامع الصغير ٢: ٥٥٤، وقوله ﷺ: «الشقيّ كلّ الشقيّ من أبغض علياً» المعجم الكبير ٢٢: ٤١٥، وقول أم سلمة: «أشهد أنّي سمعت رسول الله ﷺ قال: من أحبّ علياً فقد أحبّني، ومن أحبّني فقد أحبّ الله، ومن أبغض علياً فقد أبغضني، ومن أبغضني فقد أبغض الله» المعجم الكبير ٢٢: ٢٨٠، مجمع الزوائد ٩: ١٨٠، وقوله ﷺ: «من سبّ علياً فقد سبّني، ومن سبّني فقد سبّ الله» المستدرک ٣: ١٣٠ وصحّحه وأقرّه الذهبي، وغير ذلك الكثير، مع أنّ المؤرّخين يروون أنّ الحروب التي اندلعت: الجمل وصفين والنهروان، لم تكن لأمر شخصية أو ما تقع عادة بين الأقارب، كما هو المنقول في كتبهم، وأمّا قوله: متفق عليه بين أهل السنة، ففيه نظر.

ذكرت ثلاثاً قالهنّ له رسول الله ﷺ فلن أسبّه، لأن تكون لي واحدة منهن أحبّ إليّ من حمر النعم سمعت رسول الله ﷺ يقول له وقد خلفه في بعض مغازيه، فقال له علي: يا رسول الله خلفتني مع النساء والصبيان، فقال له رسول الله ﷺ: «أما ترضى أن تكون منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنّه لا نبيّ بعدي؟».

وسمعه يقول يوم خيبر: «لأعطين الراية رجلاً يحبّ الله ورسوله، ويحبّه الله ورسوله» قال: فتناولنا لها، فقال: «ادعوا لي علياً» فأتي به أرمد، فبصق في عينيه ودفع الراية إليه ففتح الله عليه.

ولما نزلت هذه الآية: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾^١ الآية دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال: «اللهم هؤلاء أهلي»^٢.

ورواه ابن ماجه من طريق آخر بلفظ:

قال: قدم معاوية - يعني المدينة - في بعض حجّاته فدخل عليه سعد، فذكروا

١. آل عمران: ٦١.

٢. صحيح مسلم ٤: ١٨٧١، الجامع الصحيح للترمذي ٥: ٦٣٨، مستدرک الحاكم ٣: ١١٧ وصحّحه على شرط مسلم ووافقه الذهبي، مسند أحمد ١: ١٨٥، السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٠٧، نظم درر السمطين: ١٠٧، فتح الباري ٧: ٤٣٣، نظم المتناثر في الحديث المتواتر: ٢٠٧ وقال: «حديث أنت منّي بمنزلة هارون من موسى، متواتر، جاء عن ثيف وعشرين صحابياً، واستوعبها ابن عساكر في نحو عشرين ورقة» وسيأتي الكلام عن حديث المنزلة قريباً.

وأما بخصوص نزول آية المباهلة فيهم ﷺ ففي الجامع الصحيح للترمذي ٥: ٢٢٥ عن سعد: لما نزلت هذه الآية دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة والحسن والحسين فقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي»، السنن الكبرى للبيهقي ٧: ٦٣، شواهد التنزيل للحاكم ١: ١٦١، تفسير الدر المنثور ٢: ٢٣٢ بعدة طرق، فتح القدير ١: ٣٤٨ وقال: «أخرجه مسلم والترمذي وابن المنذر والحاكم والبيهقي».

وأما ما يخص حديث الراية فقد تقدّم تخريج الحديث، فراجع.

علياً فنال منه، فغضب سعد وقال: تقول هذا رجل سمعت رسول الله ﷺ يقول... الحديث^١.

كان معاوية وعمّاله في الأقاليم والأمصار يسبون الإمام علياً رضي الله تعالى عنه، ويلعنونه على المنابر في الجُمع والأعياد، والمجامع والمناسبات، ويأمرون الناس بذلك، وينكرون على من لم يلعه وينل منه، مضافاً ذلك منهم إلى محاربتهم وقتاله السالف قبل ذلك، وقد صحّت الأخبار بما قلناه في دواوين السنّة وكتب التاريخ^٢.

فمن سهل بن سعد ﷺ قال:

استعمل علي المدينة رجل من آل مروان قال: فدعا سهل بن سعد فأمره أن يشتم علياً رضي الله تعالى عنه، فأبى سهل، فقال له: أمّا إذا أبيت فقل: لعن الله أبا تراب، فقال سهل: ما كان لعليّ اسم أحبّ إليه من أبي تراب... ثم ذكر الحديث وسبب تسميته بذلك^٣.

١. سنن ابن ماجه ٤٥:١، مصنف ابن أبي شيبة ٤٩٦:٧، البداية والنهاية ٣٧٦:٧ إلا أنه حذف منه عبارة «فنال منه».

٢. وقد تقدّم من أحاديث من أنّ سبّ علي سبّ لرسول الله ﷺ، ومن سبّ النبي ﷺ كافر، قال النووي في المجموع ٤٢٦:١٩: «إنّه كفر ويقتل السابّ بغير استتابة»، والخطّاب في مواهب الجليل ٣٧٣:٨: «سبّ النبي ردة ويقتل صاحبها»، والكاساني في بدائع الصنائع ١٧٩:٧، وابن حزم في المحلّى ٤١٣:١١: «السابّ كافر له حكم المرتد»، وفي حاشية ردة المحتار لابن عابدين ٤١٧:٤: «أجمع أهل العلم على أنّ من سبّ النبي يُقتل، ونقل الإجماع على كفر السابّ».

٣. السنن الكبرى للبيهقي ٤٤٦:٢، معرفة علوم الحديث للحاكم: ٢١١، مناقب الخوارزمي: ٣٨، ينابيع المودة ١٦٣:١.

وأما عن سبب تسميته بهذا الاسم (أبو تراب)، فانظر: صحيح البخاري ١٦٩:١ و١٣٥٨:٣ و٢٢٩١:٥ و٢٣١٦، وصحيح مسلم ١٨٧٤:٤، والسنن الكبرى للبيهقي ٤٤٦:٢، والأذكار

وعن شدّاد أبي عمّار قال:

دخلت على وائلة بن الأسقع رضي الله عنه وعنده قوم، فذكروا علياً، فلما قاموا قال لي: ألا أخبرك بما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قلت: بلى، قال: فذكر قصّة الكساء وتلاوة النبي صلى الله عليه وآله آية ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ إلى آخره... وقوله: «اللهم هؤلاء أهل بيتي»^١.

وعن قطبة بن مالك قال:

نال المغيرة بن شعبة من علي، فقال زيد بن أرقم: قد علمت أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله كان ينهى عن سبّ الموتى فلمّ تسبّ علياً وقد مات؟^٢

وعن عبد الله بن ظالم قال: خطب المغيرة بن شعبة فنال من علي، فخرج سعيد بن زيد فقال: ألا تعجب من هذا يسبّ علياً؟^٣

وفي رواية قال: لما خرج معاوية من الكوفة استعمل المغيرة بن شعبة، قال: فأقام خطباء يقعون في علي، قال: وأنا إلى جنب سعيد بن زيد، قال: فغضب فقام، فأخذ بيدي فتبعته، فقال: ألا ترى إلى هذا الرجل الظالم لنفسه الذي يأمر بلعن رجل من أهل الجنّة؟! فأشهد على التسعة أنهم في الجنّة، ثم ذكر العشرة^٤.

→ النووي: ٢٩٤ رقم ٨٧٣ قال: «ثبت في الصحيح أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله وجده نائماً في المسجد وعليه التراب فقال: قم أبا تراب! قم أبا تراب! فلزمه هذا القلب الحسن الجميل». وقال في رقم ٨٧٤: «وروي في صحيح البخاري ومسلم عن سهل: وكانت أحبّ أسماء علي إليه، وإنّه كان ليفرح بهذا».

١. مستدرک الحاكم ٤: ٤٥١ وصحّحه على شرط مسلم، السنن الكبرى للبيهقي ٢: ١٤٩ و ١٥٢.

مسند أحمد ٤: ٧-١٠.

٢. مسند أحمد ٤: ٣٩٦.

٣. المصدر السابق ١: ١٨٧ و ١٨٨ و ١٨٩ بعدة طرق.

٤. مسند أحمد ١: ١٨٩، البداية والنهاية ٧: ٣٩٣.

وفي رواية: أنه دخل على المغيرة وأجلسه عند رجله على السرير، فجاء رجل من أهل الكوفة فاستقبل المغيرة فسبّ وسبّ، فقال: من يسبّ هذا يا مغيرة؟ قال: يسبّ علي بن أبي طالب، قال: يا مغيرة بن شعبه - ثلاثاً - ألا أسمع أصحاب رسول الله ﷺ يسبون عندك لا تنكر ولا تغتر؟ فذكر الحديث ثم قال: والله لمشهد شهده رجل يغبر فيه وجهه مع رسول الله ﷺ أفضل من عمل أحدكم ولو عمر عمر نوح ﷺ^١.

والمقصود: أن بني أمية وأشياعهم كانوا يسبون علياً رضي الله تعالى عنه، ويأمرون الناس بذلك، وهو أمر ثابت مستفيض عنهم، ولا أدل على ذلك ممّا ذكرناه فضلاً عما تركناه وهو كثير.

قال الحافظ السيوطي في «تاريخ الخلفاء»: كان في بني أمية أكثر من سبعين ألف منبر يلعن عليها علي بن أبي طالب ﷺ^٢.

وذكر الآبي في شرح مسلم: أن التصريح بالسب وقبيح القول إنما كان يفعلونه جهال بني أمية وسفلة^٣.

وقد أخرج ابن سعد في الطبقات عن عمير بن إسحاق قال:

كان مروان أميراً علينا - يعني بالمدينة - فكان يسبّ علياً كلّ جمعة على المنبر،

١. مسند أحمد ١: ١٨٧.

٢. قال العلامة الحفظي الشافعي في أرجوزته ناظماً قول السيوطي، عن النصائح الكافية: ١٠٤:

وقد حكى الشيخ السيوطي أنه	قد كان فيما جعلوه سنته
سبعون ألف منبر وعشرة	من فوقهم يلمنون حيدرة
أليس ذا يؤذيه أم لا فأسمعن	إن الذي يؤذيه يؤذي من ومن
بل جاء في حديث أم سلمة	هل فيكم الله يسبّ مه لمه
عاون أخا العرفان في الجواب	وعاد من عادى أبا تراب

٣. شرح صحيح مسلم للآبي ٨: ٢٢٩، وقد تقدّم أن معاوية كان يأمر بسبّه وأمر سعداً بذلك، وكذا مروان وبقية ملوك بني أمية.

وحسن يسمع فلا يرد شيئاً، ثم أرسل إليه رجلاً يقول له: بعلي وبعلي وبك وبك،
يعني يسئلهما معاً، فانظر بقيته^١.

وهذا ما جعلهم يخالفون سنة العبدین فقدّموا الخطبة على الصلاة لأنّ الناس
كانوا إذا صلّوا انصرفوا ولا يمكنون لسماع الخطبة لما كان فيها من السباب
والشتائم.

وقد روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ:

أنّه كان يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلّى، فأول شيء يبدأ به الصلاة...
قال: فلم يزل الناس على ذلك حتّى خرجت مع مروان وهو أمير المدينة في أضحى
أو فطر، فلما أتينا المصلّى إذا منبر بناه كثير بن الصلت، فإذا مروان يريد أن يرتقيه
قبل أن يصلّي فجذبت به ثوبه فجذّني، فارتفع فخطب قبل الصلاة، فقلت له: غيّرتم
والله، فقال: أبا سعيد، قد ذهب ما تعلم، فقلت: ما أعلم والله خير ممّا لا أعلم، فقال:
إنّ الناس لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلاة، فجعلتها قبل الصلاة^٢.

وفعل مروان هذا كان السبب في تحديث أبي سعيد بقول النبي ﷺ: «من رأى
منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك
أضعف الإيمان».

عن طارق بن شهاب قال:

أول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان، فقام إليه رجل فقال: الصلاة
قبل الخطبة، فقال: قد ترك ما هنالك، فقال أبو سعيد: أمّا هذا فقد قضى ما عليه.

١. هذا موجود بتمامه في تاريخ دمشق لابن عساكر ٥٧: ٢٤٤، فراجع.

٢. سبل الهدى ٨: ٣٢١، فقه السنة ١: ٣٢٢ وقال: «متفق عليه»، إرواء الغليل ٣: ٩٨ وقال: «صحيح

أخرجه البخاري ومسلم والنسائي والبيهقي وأحمد».

سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من رأى منكم منكراً...» فذكر الحديث^١.

وإنما أطلت الكلام هنا نسبياً لأن بعض علمائنا نفى أن يكون خطباء بني أمية وعقالتهم اتفقوا على سب ولعن الإمام علي رضي الله تعالى عنه، رغم إجماع المؤرخين على وقوع ذلك وصحته في دواوين السنة.

ونحن نبرأ إلى الله تعالى مما فعلوه، ونكل أمرهم إليه عز وجل، فإن سب هذا الإمام العظيم سب لرسول الله ﷺ كما قال أبو عبد الله الجدلي:

دخلت على أم سلمة رضي الله عنها فقالت: أيسب رسول الله فيكم؟ فقلت: سبحان الله! أو معاذ الله! قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من سب علياً فقد سبني»^٢.

وفي قول سعد: أما ما ذكرت... إلى آخره، بيان منه ﷺ لفضائل الإمام علي رضي الله تعالى عنه، وخصائصه التي خصه الله عز وجل بها. وأنه لذلك لا يستحق أن يسب ويلعن ويبغض ويعادى، فضلاً أن يُقاتل ويُحارب.

وهذه المزايا والفضائل هي التي منعت سعداً من النيل منه، وامتناعه من سبه رضي الله تعالى عنهما.

وقوله: «أما ترضى أن تكون مني...» إلى آخر هذا القدر من الحديث الذي يقال له حديث المنزلة، متواتر وارد عن قريب من عشرين نفساً من الصحابة، واتفق على

١. صحيح مسلم ٥٠:١، الجامع الصحيح للترمذي ٤٩٦:٤، مصنف ابن أبي شيبة ٧٧:٢، فيض

القاضي عياض، وأخرجه الشافعي عن ابن عباس بلفظ: «حتى قدم معاوية» إلى آخره.

٢. مستدرک الحاكم ١٣٩:٣ و ١٤٠ وصححه، مسند أحمد ٣٢٣:٦، السنن الكبرى للنسائي

١٣٣:٥، مجمع الزوائد ١٧٥:٩، الجامع الصغير ٩٣٥:٢، فيض القدير ١٤٧:٦ وقال: «رواه

الحاكم وصححه، وأحمد، ورجاله رجال الصحيح»، البداية والنهاية ٣٩١:٧، ينابيع المودة

١٠٢:٢ وقال: «لأحمد والحاكم عن أم سلمة»، خصائص أمير المؤمنين للنسائي: ٩٩.

إخراجه الشيخان^١.

ومعناه: أنت متصل بي، ونازل مني منزلة هارون من أخيه موسى عليه السلام، فكأنه قال له: أنت أخي ووزير وخليفتي في حياتي كما كان هارون أخاً ووزيراً وخليفةً

١. قال العلامة الكتاني في نظم المتناثر: ٢٠٧: «متواتر، جاء عن نيف وعشرين صحابياً، واستوعبها ابن عساكر في نحو عشرين ورقة».

وقال العلامة المزي في تهذيب الكمال ٤٨٣: ٢٠: «عن جماعة من الصحابة، وهو من أثبت الآثار وأصحها، رواه عن النبي صلى الله عليه وآله سعد وابن عباس وأبو سعيد الخدري وجابر وأم سلمة وأسماء بنت عميس وجماعة بطول ذكرهم».

وقال ابن أبي الحديد المعتزلي في شرح النهج ٢١١: ١٣: «خير مجمع على روايته بين سائر فرق الإسلام».

وأما مصادره وطرقه، فكثيرة جداً، نذكر بعضاً منها: صحيح البخاري ١٣٥٩: ٣ و ١٦٠٢: ٤، صحيح مسلم ١٨٧١: ٤، الجامع الصحيح للترمذي ٦٢٨: ٥، مستدرک الحاكم ١١٧: ٣ وصححه، السنن الكبرى للبيهقي ٤٠: ٩، فضائل الصحابة لأحمد: ١٣، وعقد ابن حجر في مجمع الزوائد من الجزء التاسع باباً بعنوان (في منزلته) في مناقب علي عليه السلام، مصنف ابن أبي شيبة ٤٩٦: ٧ و ٥٦٢: ٨، السنن الكبرى للنسائي ٤٤: ٥ أخرجه من ثلاثين طريقاً، صحيح ابن حبان ١٦: ١٥ و ٣٧١، مسند أبي يعلى ٢٨٦: ١ و ٥٧: ٢ وذكر بعض الطرق إليه، المعجم الصغير ٢٢: ٢ و ٥٤، تاريخ دمشق ٣١: ٢ و ١٥٠: ١٣ و ١٣٨: ١٨ و ١٨: ٤١ و ٣٥: ٧٠ عن أسماء بنت عميس، السيرة النبوية لابن كثير ١٢: ٤، البداية والنهاية ١١: ٥ وقال: «رواه مسلم والترمذي وقال: حسن صحيح»، و ٢٥١: ٧ و ٨٤: ٨، الأذكار النووية: ٢٧٧ رقم ٨٠٧، المعجم الكبير ١٤٦: ١ من عدة طرق، و ١٤٧: ٢ و ١٧: ٤ و ٢٠٣: ٥ و ٦١: ١١ و ١٥: ١٢ و ٧٨ و ٢٩١: ١٩ و ١٤٦: ٢٤ من عدة طرق، نظم درر السمطين: ٢٤، تاريخ بغداد ٣٤٢: ١ و ٥٦: ٤ و ٤٦٣: ٧ و ٥٢: ٨ و ٣٧٠: ٩ و ٤٥: ١٠ و ٤٣٠: ١١ و ٣٢٠: ١٢، الطبقات الكبرى ٢٣: ٣ و ٢٤، شواهد التنزيل ١٩٠: ١ و ١٩٢ و ٣٥: ٢، سبل الهدى ٤٤١: ٥ و ٢٩١: ١١ من عدة طرق، وأخرجه الحنفي في الينابيع في أكثر من عشرين موضعاً، وفي كنز العمال كذلك. الآحاد والمثاني ١٧٢: ٥، مسند ابن راهويه ٣٧: ٥، تاريخ الطبري ٣٦٨: ٢، مناقب الخوارزمي: ٣٩ من عدة طرق، وأخرجه ابن حجر في عدة مواضع من تهذيب التهذيب ولسان الميزان، وكذا الذهبي في تذكرة الحفاظ ١٠: ١ التفات لابن حبان ١٤٢: ١.

لأخيه موسى في قومه في حياته عندما ذهب لميقات ربّه ومناجاته^١، فكما أنّ هارون لم يكن خليفة بعد موسى لأنّه توفيّ قبله في التيه^٢، كذلك الإمام علي رضي الله تعالى عنه لم يكن خليفة النبي ﷺ الخاص إلا في حياته، أمّا بعد موته فالحديث ليس نصّاً فيه كما يقول الشيعة، وكلّ ما جاء في ذلك ممّا يتعلّقون به لا يصحّ شيء منه.

وقال القاضي عياض: هذا ما تعلّقت به الروافض وسائر الشيعة في أنّ الخلافة كانت حقّاً لعلي رضي الله تعالى عنه، لأنّه وصّى له بها فكفّرت الروافض سائر الصحابة بتقديم غيره، وزاد بعضهم: فكفر علياً^٣، لأنّه لم يقم في طلب حقّه، قال: وهؤلاء أسخف عقلاً وأفسد مذهباً من أن يذكر قولهم، قال: ولا شكّ في تكفير هؤلاء، لأنّ من كفر الأمة كلّها والصدر الأول خصوصاً، فقد أبطل الشريعة وهدم الإسلام، انتهى^٤.



١. هذا التخصيص خلاف اللغة والعرف، فالحديث عام، ومن كان في حياته خليفة فهو أولى بها بعد موته.

٢. موت هارون قبل موسى لا يمنع من عموم هذا الحديث، لأنّ المراد هو إثبات مكانة ومنزلة هارون، وهي الخلافة، من دون نظر إلى الزمان، خصوصاً أنّ آية استخلاف هارون عامة مطلقة ﴿قَالَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي﴾ فالتخصيص بالحياة خلاف اللغة والعرف والفهم العام.

٣. لا نعلم أحداً كفر علياً ﷺ غير الخوارج والنواصب.

٤. أولاً: إنّ من هدم الإسلام وكفر الصحابة وسبهم، هم من نكث البيعة والذين بدّلوا وغيروا سنّة النبي ﷺ، وقد ذكر المصنّف بعضاً منهم.

وثانياً: إنّ الشيعة الإمامية لهم أدلّتهم وحججهم وهي واضحة جليلة ونصوص نبوية - عليّ عدم عدالة جميع الصحابة، ومتون أهل السنّة والتاريخ شاهد صدق على ذلك، وواقفهم الكثير من أعلام السنّة على ذلك.

وثالثاً: إنّ الشيعة يقدّسون الكثير من الصحابة أمثال جابر وحذيفة بن اليمان وخزيمة بن ثابت

نعم ثبت أنه خليفة النبي ﷺ في أهله^١.

وقوله: ثم دعا رسول الله ﷺ إلى آخره، كان ذلك حينما جاءه نصارى نجران وجادلوه في شأن عيسى عليه السلام، فدعاهم للمباهلة والتضرع إلى الله تعالى يلعن الكاذب في شأن عيسى، فامتنعوا من ذلك ورضوا بدفع الجزية^٢...

وفي الحديث^٣ فضائل واضحة وخصائص ظاهرة للإمام علي رضي الله تعالى عنه، حيث جعله النبي ﷺ كأخ له ووزير وخليفة، وشهد له شهادة خاصة بأنه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، وناهيك بمقام المحبوبة، فإنه لا يوازيه شيء، فهو

→ والمقداد وأبي ذر وسلمان وعمار وابن عباس وابن التيهان وأويس القرني وأمثال هؤلاء رضي الله عنهم ورزقنا شفاعتهم. وقد حضر مع علي عليه السلام في صفين من الصحابة ثمانون بدرياً وخمسون ومائتان ممن بايع تحت الشجرة (مستدرک الحاكم ٣: ١١٢)، وكذا في حرب الجمل، واستشهد منهم الكثير، ولهم حق الاحترام والإجلال رحمة الله عليهم.

١. وهل كان هارون خليفة موسى في أهله فقط؟ بل الثابت من حديث المنزلة وغيره هو العموم، خصوصاً أن حديث المنزلة ورد في غير غزوة تبوك أيضاً، إضافة إلى عبارة «إلا أنه لا نبي بعدي» فيها من الدلالات الكثيرة لمن يتأمل فيها.

٢. هي آية المباهلة «فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ» آل عمران: ٦١. وروى الحاكم في المستدرک ٣: ١٦٣: «لما نزلت آية المباهلة دعا النبي ﷺ علياً وفساطمة وحسناً وحسيناً وقال: اللهم هؤلاء أهل بيتي» وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ورواه أيضاً في شواهد التنزيل ١: ١٥٩ و ٢: ٣٤، والحديث في أسباب النزول للواحدي: ٦٨، تفسير جامع البيان ٣: ٤-٤، الإحابة ٤: ٦٨، البداية والنهاية ٧: ٣٧٦، أعلام النبلاء ٣: ٢٨٦، سبل الهدى ٦: ١٩٠ وقال: «رواه مسلم والترمذي وابن المنذر والحاكم في السنن»، نظم درر السمطين: ١٠٨، وتفسير القرطبي ٤: ١٠٣ إلا أنه ترك تفسير قوله: «وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ»، ينابيع المودة ٢: ٢٣٣ و ٢٦٥، مناقب الخوارزمي: ١٥٩، الشفا للقاضي عياض ٢: ٤٨، أسد الغابة ٤: ٩٩، ومن الشواهد عليه: الجامع الصحيح للترمذي ٥: ٢٢٥، السنن الكبرى للبيهقي ٧: ٦٣، الدر المنثور ٢: ٢٣٢.

٣. حديث سعد المتقدم.

أعلى المقامات التي يتنافس في الإحراز والحصول عليها المتنافسون^١.

وفي حديث البخاري القدسي يقول الله تعالى: «ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها» الحديث^٢.

علي ورسول الله كنفس واحدة

ومن مناقبه أن رسول الله ﷺ جعله كنفسه، ويا لها من خصيصة!

فقد جاء في حديث البراء بن عازب رضي الله عنه الوارد في عمرة القضاء، وأنه اختصم علي وجعفر وزيد بن حارثة في بنت حمزة، فقال النبي ﷺ: «أنت مني وأنا منك»^٣. قال الحافظ معلقاً على قوله: «أنت مني وأنا منك»: أي في النسب والصهر والمساواة^٤ والمحبة وغير ذلك من المزايا... وهذه مزايا لم تجتمع لغيره رضي الله

١. هامش من المصنف، قال: ولقد أبان بعضهم عن حقد وبغض للإمام علي، فقال: إنه ليس في هذا الحديث فضل له ولا خصيصة... وهذا إن دل على شيء، فإنما يدل على نصب ووقاحة وسوء أدب.

٢. صحيح البخاري ٢٣٨٤:٥، وأول الحديث: «من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب»، وفي كنز العمال ٧٧٠:٧.

٣. صحيح البخاري ١٣٥٧:٣، فتح الباري ٤٣٢:٧ في مناقب علي رضي الله عنه و ٢٨٥:٨ في عمرة القضاء، الجامع الصحيح للترمذي ٦٣٥:٥ وقال: «حديث حسن صحيح»، صحيح ابن حبان ٢٣٠:١١، السنن الكبرى للبيهقي ٥:٨ و ٢٢٦:١٠، مصنف ابن أبي شيبة ٤٩٩:٧، الأذكار النووية: ٢٧٧ رقم ٨٠٦، كشف الخفاء ١٨٦:١ وقال: «صحيح، وهو من السنة الثابتة»، البداية والنهاية ٢٦٧:٤، السيرة النبوية لابن كثير ٤٤٣:٣، سبل الهدى ١٩٥:٥، نظم دور السعطين: ٩٨، كنز العمال ٥٩٩:١١.

٤. كذا في فتح الباري ويحتمل: السابقة.

تعالى عنه^١.

وجاء في حديث آخر لحبشي بن جنادة فيه زيادة، ولفظه: «علي مني وأنا منه، ولا يؤذي عني إلا أنا أو علي»^٢.

وفي هذا الحديث زيادة خصيصة أخرى له، وهي أنه لا يؤذي عنه ﷺ ما أمر به من رفض اليهود إلا الإمام علي لكونه أقرب إليه ﷺ^٣.

وهذا الحديث قاله حينما بعث علياً إلى مكة المكرمة في السنة التاسعة ينادي في الناس بنبذ عهود المشركين، ذلك أن العرب كانوا إذا كان بينهم مفاوضة في إبرام

١. فتح الباري ٨: ٢٩٤ باب عمرة القضاء.

والحديث وارد في قضية المؤاخاة، حين أخى النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار، فقال لعلي عليه السلام: «أنت مني وأنا منك»، وبهذا يكون معناه أعلى من الأخوة والنسب والمصاهرة، وإلا يكون قول النبي ﷺ تحصيل الحاصل؛ لأن علياً هو أقرب الناس من جهة النسب والمصاهرة والمحبة لرسول الله ﷺ، فلا معنى - إذاً - لقول النبي ﷺ ذلك يوم المؤاخاة، لعلي.

٢. فضائل الصحابة لأحمد: ١٥، تحفة الأحوذى ١٠: ٢٠٧ وقال: «حديث حسن صحيح» ثم نقل كلام الثوريثي، وقال: «كان من دأب العرب إذا كان بينهم تقض أو إبرام صلح أن لا يؤذي ذلك إلا سيد القوم أو من يليه» مصنف ابن أبي شيبة ٧: ٤٩٥، الآحاد والمثاني ٣: ١٨٣، السنن الكبرى للنسائي ٥: ٤٥٥، المعجم الكبير ٤: ١٦ أخرجه بطريقين عن حبشي، الجامع الصغير ٢: ٦٢٩ وقال: «حسن»، فيض القدير ٤: ٣٥٧ وقال: «أدخل «أنا» لتأكيد معنى الاتصال في قوله: علي مني وأنا من علي»، البداية والنهاية ٥: ٢٣٢، كنز العمال ١١: ٦٠٣ و ١٣: ١٤٢، الرياض النضرة ٣: ١١٣. وهذا الحديث في قضية تبليغ سورة براءة، وفيها خصوصية كبرى لأمر المؤمنين علي بن أبي طالب، وهي أن تبليغ الرسالة وشؤونها وتبليغ الأوامر الإلهية والوحي لا يكون إلا للنبي ﷺ أو من يكون منه كنفسه.

٣. هذا القيد «رفض اليهود» من المصنف، وإلا فإن الحديث مطلق ومعناه: لا يبليغ الأوامر الإلهية إلا النبي ﷺ أو من هو منه كنفسه، وليس هو إلا علي عليه السلام، وقد صرح به النبي ﷺ بقوله: «إلا أنا أو علي» والعموم واضح من الحديث من قوله: «لا يؤذي عني إلا أنا أو علي» فليس فيه عهود أو غيره، ولا يقال: إنه مختص بقضية تبليغ سورة براءة، فالمورد لا يختص بالوارد، فالعموم تام بلا أدنى شبهة.

عهدٍ أو نقضه، لا يؤدي ذلك ويباشره إلا سيّد القوم أو من يليه من ذوي قرابته القريبة، ولا يقبلون ذلك من سواهم، ولَمَّا كان العام الذي أمر رسول الله ﷺ أبا بكر أن يحجّ بالناس عام تسع، رأى بعد خروجه أن يبعث علياً كرم الله وجهه خلفه على ناقته لينبذ إلى المشركين عهدهم، ويقرأ عليهم سورة براءة، وفيها: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾^١.

جاء ذلك مبسوطاً في تفسير براءة من صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري^٢.

وعن عمران بن حصين رضي الله عنه قال:

بعث رسول الله ﷺ جيشاً واستعمل عليهم عليّ بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، فمضى في السريّة، فأصاب جاريةً فأنكروا عليه، وتعاقد أربعة من أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا: إن لقينا رسول الله ﷺ أخبرناه بما صنع عليّ، وكان المسلمون إذا رجعوا من سفر بدأوا برسول الله ﷺ فسلموا عليه ثم انصرفوا إلى رحالهم، فلَمَّا قدمت السريّة على النبي ﷺ فقام أحد الأربعة فقال: يا رسول الله، ألم تر إلى علي ابن أبي طالب، صنع كذا وكذا، فأعرض عنه رسول الله ﷺ، ثم قام الثاني فقال مثل مقالته، فأعرض عنه رسول الله ﷺ، وهكذا الثالث والرابع، فأقبل رسول الله ﷺ والغضب يعرف في وجهه فقال: «ما تريدون من علي؟ ما تريدون من علي؟»

١. التوبة: ٢٨.

٢. قال السرخسي في الأصول ٩٥:٢: «إنه ﷺ أمر أبا بكر بتبليغ سورة براءة إلى المشركين في العام الذي أمره أن يحجّ بالناس، فأتاه جبريل عليه السلام وقال له: «لا يبلغها اليهم إلا رجل منك» فبعث علي ابن أبي طالب في أثره ليكون هو المبلّغ للسورة إليهم.

وفي مسند أبي يعلى ١٠٠:١ قال: بعث أبا بكر لتبليغ براءة، ثم قال لعلي: «الحق» فردّ عليّ أبا بكر، فلَمَّا رجع قال له النبي ﷺ: «إني أمرت أن لا يبلغ إلا أنا أو رجل مكي».

ورواه في مجمع الزوائد ٥٣٦:٣، تاريخ دمشق ٢٤٧:٤٢، البداية والنهاية ٣٩٤:٧، كنز العمال

٤١٧:٢، مناقب الخوارزمي: ١٦٤، الرياض النضرة ١١٣:٣ و١١٤.

ما تريدون من علي؟ إنَّ علياً منِّي وأنا من علي، إنَّ علياً منِّي وأنا منه، وهو ولي كلِّ مؤمن بعدي»^١.

وفي حديث عمران زيادة على ما سبق: غضب رسول الله ﷺ على أولئك الأصحاب الذين وشوا به إلى رسول الله بقوله: «ما تريدون من علي» مكرراً ذلك ثلاث مرّات مبالغاً في الإنكار^٢.

ويعني ﷺ بقوله: «ما تريدون من علي» إلى آخره: أي شيء تريدون أن أفعل به مع منزلته لدي، وأنه كنفي، وأنه ولي كلِّ مؤمن، وأنه لم يأت شيئاً يستحقّ معه العتب والتأنيب...؟ وفي ذلك مزيد فضل واحترام من النبي ﷺ له وتقدير وإجلال^٣.

علي مولى كل مؤمن

ومن مناقبه وفضائله العظيمة التي خصّه الله بها عزّ وجلّ كونه مولى كلِّ مؤمن، وأنّ موالاته موالاته الله، ومعاداته معاداته الله عزّ وجلّ، وهذه منقبة لم ترد ولم تعرف لغيره منصوبة وإن كان ذلك ثابتاً لكلّ وليّ الله تعالى بصفة عامة.

فمن أبي الطفيل قال:

١. الجامع الصحيح للترمذي ٦٣٢:٥، مستدرک الحاكم ١١٩:٣ وصحّحه، مصنّف ابن أبي شيبة ٥٠٤:٧، الآحاد والعناني ٢٧٩:٤، السنن الكبرى للنسائي ١٣٣:٥، صحيح ابن حبان ٣٧٤:١٥، كنز العمال ١٤٢:١٣، سبل الهدى ٢٩٧:١١، الإصابة ٤٦٨:٤ وقال: «أخرجه الترمذي بإسناد قوي»، سير أعلام النبلاء ١٩٩:٨ وقال: «أخرجه الترمذي وحسنه، والنسائي»، أسد الغابة ١٠١:٤، تاريخ دمشق ١٩٨:٤٢.

هذا ويجدر التأمّل في لفظة «بعدي» هنا.

٢. كما في الجامع الصحيح للترمذي ٦٣٢:٥، وسبل الهدى ٢٩٧:١١.

٣. وهو قطع الطريق أمام المشكّكين في مقامه ومنزلته فقال ﷺ هذا القول، وكرّره ثلاثاً ليكون أبلغ أثراً.

جمع علي رضي الله تعالى عنه الناس في الرحبة، ثم قال لهم: «أنشد الله كلَّ امرئٍ مسلمٍ سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدِير خَمَّ ما سمع لما قام» فقام ثلاثون من الناس، وفي رواية: فقام ناس كثير، فشهدوا حين أخذ بيده فقال للناس: «أتعلمون أنني أولى بالمؤمنين من أنفسهم» قالوا: نعم يا رسول الله، قال: «من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه».

قال: فخرجت وكان في نفسي شيء، فلقيت زيد بن أرقم فقلت له: إني سمعت علياً يقول كذا وكذا، قال: فما تنكر؟! قد سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك له^١.

وفي رواية: لما رجع النبي ﷺ من حجة الوداع، ونزل غدِير خَمَّ أمر بدوحات فقممن، ثم قال ﷺ: «كأنِّي دُعيت فأجبت» ثم ذكر الثقلين: كتاب الله والعتره... ثم قال: «إنَّ الله مولاي، وأنا ولي كلِّ مؤمن» ثم أخذ بيد علي فقال: «من كنت مولاه فهذا علي مولاه...» إلى آخر الحديث^٢.

١. مسند أحمد ٤: ٢٧٠، مجمع الزوائد ٩: ١٢٨ عقد باباً بعنوان (من كنت مولاه) فيه أكثر من ثلاثين رواية، السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٣٤، البداية والنهاية ٧: ٣٨٣.

وروي خبر المناشدة أيضاً بطرق أخرى في مسند أحمد ١: ٨٤ و ١١٨، المعجم الكبير ٥: ١٧١ عن زيد، مسند أبي يعلى ١: ٤٢٩ عن عبد الرحمن، كشف الأستار عن زوائد البزار ٢: ١٩٠ بطريقين، المعجم الصغير ١: ٦٤، كنز العمال ١١: ٣٣٢ ناشد به طلحة يوم الجمل.

٢. مستدرك الحاكم ٣: ١١٨ وصححه، السنن الكبرى للنسائي ٥: ٤٥، المعجم الكبير ٥: ١٦٦، فضائل الصحابة: ١٥، السيرة النبوية لابن كثير: ٤: ١٦٦، البداية والنهاية ٥: ٢٢٨، كنز العمال ١٣: ١٠٤، مناقب الخوارزمي: ١٥٤.

ولأهمية حديث الغدير نذكر أقوال العلماء حول تواتره، وطرفاً من الاستدلال به على خلافة أمير المؤمنين علي عليه السلام.

فمن العلماء من ذكر تواتره:

١ - قال ابن حجر في فتح الباري ٧: ٤٣٨: «وأما حديث (من كنت مولاه فعلي مولاه)، فقد

→ أخرجه الترمذي والنسائي، وهو كثير الطرق جداً، وقد استوعبها ابن عقدة في كتاب مفرد، وكثير من أسانيدھا صحاح وحسان».

٢ - قال العلامة الكتاني في نظم المتناثر في الحديث المتواتر: ٢٠٦: «وفي رواية أحمد أنه سمعه من النبي ﷺ ثلاثون صحابياً، وشهدوا به لعلي لما نوزع أيام خلافته، وصرح بتواتره المناوي في التيسير نقلاً عن السيوطي وشارح المواهب اللدنية، وفي الصفوة للمناوي قال الحافظ ابن حجر: حديث (من كنت مولاه فعلي مولاه) أخرجه الترمذي والنسائي، وهو كثير الطرق جداً، وقد استوعبها ابن عقدة في مؤلف، وأكثر أسانيدھا صحيح أو حسن» ثم ذكر الكتاني أسماء خمس وعشرين من الصحابة ممن روه وشهدوا به.

٣ - قال العجلوني في كشف الخفاء ٢: ٢٤٥ رقم ٢٥٩٠: «رواه الطبراني والضياء في المختارة عن زيد بن أرقم وعلي وثلاثين من الصحابة بلفظ: (اللهم وال من والاه وعاد من عاداه)، قال حديث متواتر أو مشهور».

٤ - قال ابن حمزة الحنفي في البيان والتعريف ٣: ٢٣٥: «أخرجه الإمام أحمد ومسلم عن البراء ابن عازب، وأخرجه أحمد عن يريذة، وأخرجه الترمذي والنسائي والضياء المقدسي عن زيد، وقال الهيثمي: رجال أحمد ثقات، وقال في موضع آخر: رجاله رجال الصحيح، وقال السيوطي: حديث متواتر».

٥ - قال ابن درويش الشافعي المعروف بالحوت في كتابه أسنى المطالب: ٢٨٥: «رواه أصحاب السنن غير أبي داود، ورواه أحمد وصححه، وروي بلفظ (من كنت وليه فعلي وليه) رواه أحمد والنسائي والحاكم وصححه».

٦ - عقد الهيثمي في مجمع الزوائد ٩: ١٢٨ باباً بعنوان «قوله ﷺ: من كنت مولاه فعلي مولاه» أورد فيه أكثر من ثلاثين حديثاً من طرق الحفاظ والأئمة.

٧ - قال ابن حجر في الصواعق ١: ١٠٧: «رواه ثلاثون صحابياً وشهدوا به لعلي لما نوزع أيام خلافته، وكثير من أسانيدھا صحاح وحسان، ولا التفات لمن قدح في صحته».

٨ - قال الذهبي في سير أعلام النبلاء ٥: ١٥٥: «الحديث ثابت بلا ريب»، وقال في ٨: ٣٣٥: «هذا حديث حسن عال جداً ومتمنه متواتر»، وفي ١٩: ٣٢٨ نقل كلام الغزالي قول عمر لعلي: بخ بخ أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة، قال أبو حامد: «هذا تسليم ورضى، ثم بعد هذا غلب

وعن بريدة رضي الله عنه:

أنه مرّ على مجلس وهم يتناولون من علي رضي الله تعالى عنه - يعني يسبّونه -

→ الهوى وحبّ الرئاسة...» إلى آخر كلام الغزالي قراجع.

فالحديث من جهة السند والصدور مقطوع به ومتواتر كما تقدّم، ولو تتبعنا كلمات الحفاظ والعلماء لطال بنا المقام، وما تقلناه من عباراتهم كافٍ في إثبات تواتره بأعلى المراتب. وأما الاستدلال بالحديث على الخلافة والرئاسة العامة بعد النبي صلى الله عليه وآله:

١- احتجاج أمير المؤمنين ومناشدته الناس في الرحبة - كما تقدّم في خبر أبي الطفيل وغيره من أخبار المناشدة - وأجابه وصدّقه على ذلك ثلاثون من الصحابة على ما ذكره الكتاني وأحمد وابن حجر كما تقدّم، وفي رواية: «منهم اثنا عشر بدرياً» ولم يعترض منهم أحد، والكلّ فهم من (المولى ومولاه) أنّه هو (الأولى)، وهو في مقام الانتصار لدعوته، فيكون علي عليه السلام هو الأولى بالمسلمين بعد النبي مطلقاً، ومنها الحاكمية والسلطة والرئاسة، ولو كان معني (مولاه) يعطى معنى غير ذلك لما احتجّ به أمير المؤمنين وناشد الناس بهذا الحديث.

٢- إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله فعل ذلك عند رجوعه من حجة الوداع، فمنع الألوف من المسير، وحبسهم في تلك الرمضاء وفي ذلك الهجير، ثم خطبهم ونعى إليهم نفسه، وأشهدهم «أنت أولى بكم من أنفسكم؟ فقالوا: بلى، فقال صلى الله عليه وآله: «ألا فمن كنت مولاه فهذا علي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه»، فهل كان النبي صلى الله عليه وآله يريد أن يقول لهم في ذلك الوقت العصيب والجمع الفقير: إنّ علياً هو صديق للمؤمنين، أم أراد أن يبلغ أمراً أخطر من ذلك بكثير؟

٣- وما ذهب إليه البعض من أنّ معناه: أنّه أولى بالخلافة حين تعقد له، فهي مآلية وليست حالية (كما في الصواعق لابن حجر ١: ١١٠) إنّما هو تكلف في التأويل لوجود قرائن حالية ومقالية وعقلية - كما تقدّم - تدلّ على أنّ النبي صلى الله عليه وآله كان يصدّد بيان أمر عظيم ذا أهمية بين المسلمين.

ثم لو سلّمنا أنّها - الخلافة - لا تكون حالية لوجود النبي صلى الله عليه وآله، فلا محيص من أنّها تكون بعد وفاته وبلا فصل، بناءً على أنّ حمل اللفظ عند تعدّد الحقيقة يكون على أقرب المجازات، وهذه قاعدة مقرّرة ومسلّمة عندهم بلا ريب. ومن أراد الاطلاع على المزيد حول دلالات الحديث، فليراجع المفضلات والمطوّلات، أمثال: الغدير للعلامة الأميني، والمراجعات للعلامة شرف الدين، ودلائل الصديق للعلامة المظفر، ونفحات الأزهار للسيد الميلاني، والعبقات للسيد حامد اللكهنوي، فإنّ فيها بغية الباحث.

فوقف عليهم فقال: إنه قد كان في نفسي على شيء، وكان خالد بن الوليد كذلك، فبعثني رسول الله ﷺ في سرية عليها علي، وأصبنا سبياً، قال: فأخذ علي جارية من الخمس لنفسه، فقال خالد بن الوليد: دونك، قال: فلما قدمنا على النبي ﷺ جعلت أحدثه بما كان، ثم قلت: إن علياً أخذ جارية من الخمس، قال: وكنت رجلاً مكباباً، قال: فرفعت رأسي فإذا وجه رسول الله ﷺ قد تغير به، فقال: «من كنت مولاه فعلي مولاه»^١.

وهذا الحديث يُعرف بحديث الموالة^٢، وفيه فضل ظاهر للإمام علي رضي الله تعالى عنه، وأنه مولاي كل مؤمن، بمعنى: من كان رسول الله ﷺ وليه وناصره وسيده وحبيبه... فعلي كذلك في حياته وبعد موته، وذلك لمزيد علمه، وصفاء سيرته، وحسن سيرته. ولا يستقيم حمل الموالة على الإمامة والتصرف في شؤون الأمة؛ لمخالفة ذلك للواقع، لأن النبي ﷺ لا يخبر بما يخالف الواقع^٣.

١. مسند أحمد ٥: ٣٥٠ و ٣٥٨، مجمع الزوائد ٩: ١٢٨، السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٣٠، كنز العمال ١٣: ١٣٥، تاريخ دمشق ٤٢: ١٩٢، والجميع بلفظ «من كنت وليه فعلي وليه»، وأكثر المصادر بلفظ «فإذا بوجه رسول الله قد احمر». والمكباب: أي كثير النظر إلى الأرض. وهذا غير حديث الغدير، وغير حديث سرية اليمن لما بعث النبي ﷺ علياً إلى اليمن سنة ثمان، وفيها أرجف المتأفقون وشكوه إلى النبي ﷺ بعد رجوعهم، فأنكر عليهم النبي ﷺ أشد الإنكار حتى أبصروا الغضب في وجهه، وقال لهم: «ما بال أقوام ينتقصون علياً؟! من أبغض علياً فقد أبغضني، ومن فارق علياً فقد فارقتي، إن علياً مني وأنا منه... وإنه وليكم بعدي» أخرجه في المعجم الأوسط ٧: ٤٩، ومجمع الزوائد ٩: ١٧٢، وكشف الأستار ٣: ١٩٩.

٢. هامش من المصنف: «قال ابن حجر: حديث كثير الطرق جداً، وقال الذهبي في تذكرة الحفاظ: له طرق جيدة، وقال السيوطي: متواتر، وقوله ﷺ: «اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» ورد من طرق صحيحة، وبهذا يعرف غلط القاضي أبي بكر ابن العربي حيث قال في العارضة: حديث ضعيف مطعون فيه، ووافقه على ذلك بعض كبار النواصب» انتهى.

٣. هذا من أعجب ما سمعناه؛ فها هو النبي ﷺ قد أخبر بحرمة الزنا وشرب الخمر وحرمة التبرج، ثم استحل الناس ذلك من بعده.

وللزومه الطعن في كل الصحابة وخاصة أكابر المهاجرين والأنصار وتضليلهم؛
 لكونهم قدّموا الخلفاء الثلاثة على الإمام علي رضي الله تعالى عنه^١.
 فالواجب حمله على المحبة والنصر وولاء الإسلام. ويؤيد ذلك هذا الشطر
 الأخير: «اللهم وال من والاه» إلى آخره، وفي ذلك إشارة واضحة إلى عداوة الله عزّ
 وجلّ لمن عاداه، وولاية الله تعالى لمن والاه وأحبّه، فكلّ من عاداه لغير الله، وبغير
 حجة من الله كان عدوّاً لله عزّ وجلّ.

علي أحبّ الخلق إلى الله وإلى رسول الله ﷺ

عن أنس رضي الله عنه قال:

كان عند النبي ﷺ طير، فقال: «اللهم إيتني بأحبّ خلقك إليك يأكل معي هذا
 الطير» فجاء علي فأكل معه^٢.



١. لكنّ النصوص الدالة على الخلافة والإمامة والرئاسة كحديث الفدير والدار والمنزلة ومن كنت
 مولاه وتبليغ براءة... لا تقبل التأويل، خصوصاً بعد تأييدها بالقرائن وبالسّن الصحيحة الدالة
 على ذلك.

٢. وحديث الطير أو الطائر المشوي من الأحاديث الصحيحة الثابتة بطرق كثيرة فاقت حدّ التواتر،
 حتّى أفردّه الحفاظ بالتأليف والتصنيف لكثرة طرقه؛ كالحافظ ابن مردويه والحاكم النيسابوري
 والحافظ ابن حمدان والحسين بن مهرة المعروف بالحدّاد وأبي نعيم الإصيهاني والحافظ
 الذهبي وابن جرير الطبري وآخرين.

قال ابن كثير في البداية والنهاية ٣٨٧: ٧: «وهذا الحديث قد صنّف الناس فيه وله طرق
 متعدّدة»، وقال في ١٦٧: ١١: «جمع ابن جرير الطبري كتاباً فيه طرق حديث الطير».

وقال الذهبي في سير أعلام النبلاء ٣٠٦: ١٩ في ترجمة الحدّاد: «الإمام الحسن بن مهرة له
 تأليف في حديث الطير» وقال في ترجمة الحافظ أبي طاهر ابن حمدان: «له مصنّف في طرق
 حديث الطير» (سير أعلام النبلاء ٦٦٣: ١٧ وتذكّرة الحفاظ ١١١٢: ٣) وقال أيضاً: «وأما حديث

وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال:

استأذن أبوبكر على النبي ﷺ، فسمع صوت عائشة وهي تقول: لقد علمت أن

→ الطير فله طرق كثيرة جداً قد أفردتها بمصنّف، ومجموعها يوجب أن يكون الحديث له أصل» (تذكرة الحفاظ ٣: ١٠٤٢).

وأخرجه الحافظ ابن عساكر من أربعين طريقاً في تاريخ دمشق ٢٤٥: ٤٢ وما بعده.
وقال الحافظ القندوزي في الينابيع ١: ١٧٦: «وقد روى أربعة وعشرون حديث الطير عن أنس، منهم سعيد بن المسيب والسدي وإسماعيل، ولابن المغازلي حديث الطير من عشرين طريقاً»، والكنجي الشافعي في كفاية الطالب: ١٤٤ أحصى ٨٦ رجلاً كلهم رَوَوْه عن أنس.
وقال الحافظ الخوارزمي في المناقب: ٤٦: «أخرجه ابن مردويه بمائة وعشرين إسناداً».
وقال الحاكم في المستدرک ٣: ١٤١: «رواه عن أنس أكثر من ثلاثين نفساً، وصحّت الرواية عن علي وأبي سعيد الخدري وسفيانة» ثم ذكر له شواهد أخرى في المستدرک.
وأما مصادره في الكتب والعتون والمسانيد فكثيرة جداً، وهذا بعض منها:
مسند أحمد ٣: ١٩٧، الجامع الصحيح للترمذي ٥: ٦٣٦، مسند أبي يعلى ٧: ١٠٥، السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٠٧ وفيه: «فجاء أبوبكر فردّه ثم جاء عمر فردّه وجاء علي فأذن له»، مجمع الزوائد ٩: ١٦٧ من سبعة طرق، وقال: «رواه البيهقي والطبراني باختصار، ورجال الطبراني رجال الصحيح، غير فطر بن خليفة وهو ثقة»، المعجم الكبير ١: ٢٥٣ و ٧: ٨٢، المعجم الأوسط ٢: ٤٤٣ و ٦: ٤١٣ و ٧: ٢٨٨ و ٨: ٢٢٥ و ١٠: ١٧١، جامع الأصول ٨: ٦٥٣ رقم ٦٤٩٤، أسد الغابة ٤: ١٠٥، الرياض النضرة ٣: ٩٩ من أربع طرق، ذخائر العقبين ١: ١١٦، مصابيح السنة ٤: ١٧٣، سبل الهدى ٧: ١٩١ وقال: «رواه الترمذي والحاكم وصحّحه وابن السني وأبو نعيم»، نظم درر السمطين: ١٠١، ينابيع المودة ١: ١٧٦ و ٢: ١٥٠ وقال: «أخرجه الترمذي والجزلي والبغوي في المصابيح»، أخبار أبي نعيم ١: ٢٠، كنز العمال ١٣: ١١٦، تذكرة الحفاظ ٣: ٩٦٦ و ١٠٣٢، مستدرک الحاكم ٣: ١٤١، تاريخ دمشق ٢٤٥: ٤٢ من أربعين طريقاً، تاريخ بغداد ٣: ١٧١، أمالي المحاملي: ٤٤٣، خصائص النسائي: ٥١، كفاية الطالب: ١٤٤، كشف الأستار عن زوائد البيهقي ٣: ١٩٣، مختصر زوائد البيهقي ٢: ٣١٦ وشهد له بكثرة الطرق وقال: «قال البيهقي: روي عن أنس من وجوه»، فتح الملك العلي: ١٦١ وذكر كلام الذهبي المتقدم، وغير ذلك من المصادر وهي كثيرة.

علياً أحب إليك من أبي، مرتين أو ثلاثاً، قال: فاستأذن أبو بكر فدخل فأهوى إليها فقال: يا بنت فلانة، لا أسمعك ترفعين صوتك على رسول الله ﷺ^١.

والحديثان ظاهرهما يدل على أن الإمام علياً رضي الله تعالى عنه أحب إلى الله وإلى رسوله ﷺ، ولا مانع يمنع من ذلك، فإن فضل الله يؤتية من يشاء.

غير أنه يعارضه حديث عمرو بن العاص: أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل، قال: فأتيته فقلت: أي الناس أحب إليك؟ قال: عائشة، فقلت: من الرجال؟ قال: أبوها، قلت: ثم من؟ قال: عمر بن الخطاب، فعذَّ رجالاً^٢.

١. مسند أحمد ٤: ٢٧٥، السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٣٩، سبل الهدى ١١: ١٤٩ وفيه: قام إليها ليلطمها، مجمع الزوائد ٩: ١٧٠، مختصر زوائد البرار ٢: ٣١٧، البداية والنهاية ٦: ٥٢ إلا أنه ليس فيه عبارة: «إن علياً أحب إليك من أبي».

٢. مسند أحمد ٤: ٢٠٣، المعجم الكبير ٢٣: ٤٤.

هذه الرواية ضعيفة، ففي طريقها خالد الحذاء، وقد أورده العقيلي في الضعفاء ٤: ٤ رقم ٤-٢ وقال: «ضعف ابن عليّة أمره». وقال الذهبي في المغني في الضعفاء ١: ٦-٢: «كان ابن أبي حاتم يقول: لا أحتج بحديثه». وذمه ابن معين في التاريخ ١: ١٠٥ رقم ٥٩٧.

وفي بعض طرقها: قيس بن أبي حازم، قال الذهبي في سير أعلام النبلاء ١١: ٥٣: «عن علي بن المديني: أن قيس لا يعمل عليه، إنما كان أعرابياً بوالاً على عقبه، وكان يحيى بن معين يقول: منكر الحديث». وفي شرح النهج ٤: ١٠١ قال: «روى وكيع عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس أنه كان يبغض علياً ويقول: أبغضته ودخل بغضه في قلبي».

وأما من جهة دلالة فقد اتفقت كلمة الأعلام على أن فاطمة أفضل نساء الدنيا، وأحب الناس لرسول الله ﷺ، قال الزرقاني في شرح المواهب ٢: ٣٥٧: «الزهراء البتول أفضل نساء الدنيا حتى مريم كما اختاره المقرئ والزركشي والقطب الخيصر والسيوطي في كتابيه شرح النقاية وشرح جمع الجوامع»، وفي سبل الهدى ١٠: ٣٢٨: «قال أبو بكر بن داود: لا أعذل ببضعة رسول الله أحداً».

وصرح جمع من الأعلام بأفضلية خديجة على عائشة، كالسهيلي والشرطي والمنائوي

ولذلك كان الجمع بينهما واجباً، وقد حمل بعضهم حديث النعمان على أن علياً أحب إلى رسول الله ﷺ من أهل البيت، وحديث ابن العاص على العدم. ومع هذا وذاك فليس في الحديث غشاضة، ولا حطٌّ من قدر الشيخين ولا غيرهما، فإن لكل فضيلة وخصيصة خصّه الله تعالى بها.

حُبُّ عليٍّ حُبٌّ لرسول الله وبغضه بغضٌ له ﷺ

عن أم سلمة رضي الله عنها قالت:

أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أحبَّ علياً فقد أحبَّني، ومن أحبَّني فقد أحبَّ الله، ومن أبغض علياً فقد أبغضني، ومن أبغضني فقد أبغض الله». وللهديث شاهد عن سلمان ﷺ أنه قيل له: ما أشدَّ حبَّك لعلي! فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أحبَّ علياً فقد أحبَّني، ومن أبغض علياً فقد أبغضني». إنها لفضيلة أيُّ فضيلة! فأتى لأحد أن يدركها بهذا التخصيص الخاص! فيانها من خصيصة لأبي الحسن رضي الله تعالى عنه!

- والسبكي وغيرهم، قال ابن حجر في فتح الباري ٥: ١٩٠٧: «وعن ابن العربي: لا خلاف في أن خديجة أفضل من عائشة»، وقال الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢: ١٤٠: «جزمتم بأفضلية خديجة على عائشة»، وقد دلت على جميع ذلك الروايات الصحيحة، وبعض منها عنواثر المعنى كحديث «خير نساء العالمين أربع» أو «سيئات نساء أهل الجنة أربع» أو «لم يكمل من النساء إلا أربع» وهن: فاطمة وخديجة ومريم وآسية.
- فرواية عمرو بن العاص ضعيفة سنداً ومتناً، ولا يعارض ما تقدّم من حديث النعمان وحديث الطبر المتواتر، مع أن خير الواحد لا يعارض المتواتر، ولا الصحيح الذي كثر طرقه وشواهده.
١. المعجم الكبير ٢٣: ٣٨٠، الاستيعاب ٣: ٢٠٤، سبل الهدى ١١: ٢٩٣، كنز العمال ١١: ٦٢٢، تنابيع المودة ٢: ١٥٥، مجمع الزوائد ٩: ١٨٠، وقال: «رواه الطبراني وإسناده حسن»، ومثله في ٩: ١٧٧ عن أبي رافع و ١٨٠ عن ابن عباس.
 ٢. مستدرک الحاكم ٣: ١٤١ وصحّحه ووافقه الذهبي، المعجم الصغير ٢: ٨٩٧، فيض القدير ٦: ٣٢٢، مناقب الخوارزمي: ٧٠.

وقد جاء في المغازي من صحيح البخاري عن بريدة رضي الله عنه قال: بعث النبي ﷺ علياً إلى خالد ليقبض الخمس، وكنت أبغض علياً، وقد اغتسل، فقلت لخالد: ألا ترى إلى هذا؟ فلما قدمنا على النبي ﷺ ذكرت له، فقال: «يا بريدة أبغض علياً؟» فقلت: نعم، قال: «لا تبغضه، فإن له في الخمس أكثر من ذلك»^١... وقد مر من طريق آخر وبسياق آخر...

ففي هذا الحديث النهي عن بغض علي رضي الله تعالى عنه، ولذلك جاء في رواية أخرى عن بريدة: فما كان أحد من الناس أحب إلي من علي^٢.

طاعة علي طاعة لرسول الله ﷺ وعصيانه عصيان له

وهذه فضيلة أخرى لا تقل فخراً عن سابقتها، حيث جعلت طاعة علي طاعة لرسول الله ﷺ وعصيانه عصياناً له، فعن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن أطاع علياً فقد أطاعني، ومن عصى علياً فقد عصاني»^٣.

إذاية علي إذاية لرسول الله ﷺ

وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال:

كنت جالساً في المسجد أنا ورجلان معي فلنا من علي - أي سبناه - فأقبل

١. صحيح البخاري ٤: ١٥٨١، الجامع الصحيح للترمذي ٥: ٦٢٨، وقريب منه مسند أحمد ٥: ٣٥٩، تاريخ دمشق ٤٢: ١٩٥، السنن الكبرى للنسائي ٦: ٣٤٢، سبل الهدى ٦: ٢٣٦، البداية والنهاية ٧: ٣٨٠.

٢. مسند أحمد ٥: ٣٥١، مجمع الزوائد ٩: ١٧٢، السيرة النبوية ٤: ٢٠٢، السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٣٦.

٣. مستدرك الحاكم ٣: ١٣٩، وصححه ووافقه الذهبي، كشف الأستار عن زوائد البزار ٣: ٢٠١، مختصر زوائد البزار ٢: ٣١٩، كنز العمال ١١: ٦١٤.

رسول الله ﷺ غضبان يعرف في وجهه الغضب، فتعوّذت بالله من غضبه، فقال: «ما لكم ولي؟ من آذى علياً فقد آذاني»^١.

وهذه أيضاً، فالإساءة إلى علي بأي نوع كان ممّا يوجب إذايته، كان ذلك إذاية لرسول الله ﷺ، وفي ذلك من غضب الله ما لا يخفى... وكفاه بذلك فضلاً ورتبة عند الله وعند رسوله ﷺ.

الإمام علي مغفور له

عن علي رضي الله تعالى عنه قال:

قال لي رسول الله ﷺ: «يا علي! ألا أعلمك كلمات إذا قلتهم غُفر لك، مع أنه مغفور لك: لا إله إلا الله العلي العظيم، لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب السماوات السبع وربّ العرش العظيم، والحمد لله ربّ العالمين»^٢.

وهذه منقبة عظيمة، وبشارة عادلة صادقة من حضرة النبي ﷺ للإمام علي عليه السلام بأنه مغفور له، ولا شك في ذلك، فإنّه من بيت النبوة، ومن أهل بدر الذين قال فيهم نبي الإسلام ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ: إصْنَعُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غُفِرَ لَكُمْ»^٣.

١. مسند أبي يعلى ١٠٩:٢ رقم ٧٧٠، مجمع الزوائد ١٧٥:٩ وقال: «رواه أبو يعلى والبزار باختصار، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح»، تاريخ دمشق ٢٠٤:٤٢، الهداية والنهاية ٢٨٣:٧، مناقب الخوارزمي: ١٤٩.

٢. الجامع الصحيح للترمذي ٥٢٩:٥، مستدرک الحاكم ١٤٩:٣ وصحّحه ووافقه الذهبي، مسند أحمد ٩٢:١، مصنف ابن أبي شيبة ٥٥:٧، السنن الكبرى للنسائي ٣٩٧:٤ و١٦٤:٦، صحيح ابن حبان ٣٧٢:١٥، المعجم الصغير ١٢٧:١، كنز العمال ٤٧٨:١، وجميع المصادر بتقديم «الحليم الكريم» على «العلي العظيم» عدا كنز العمال.

٣. هذا طرف من حديث طويل في صحيح البخاري ١٤٦٣:٤ و١٨٥٥، ومسند أحمد ٨٠:١.

ثم هو من أهل بيعة الرضوان المبشرين بالجنة والمرضى عنهم، فهنيئاً له هذه النبشارات، فأين يجد أعداؤه والحاقدون عليه من النواصب وأشياعهم؟

علي مَقِّن مات رسول الله ﷺ وهو عنه راضٍ

والإمام عني رضي الله تعالى عنه من الستة أهل الشورى الذين قبض رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ غير ساخط...

ففي المناقب من صحيح البخاري في قصّة قتل عمر وبيعة عثمان، قالوا له: أوص يا أمير المؤمنين اسنخلف، قال: ما أجد أحقّ بهذا الأمر من هؤلاء الثغر أو الرهط، الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ، فسمي علياً، وعثمان والزبير وطلحة وسعداً وعبد الرحمن بن عوف، الحديث.

ورواه أيضاً في الجنائز، وفي الجهاد وفي التفسير مطولاً^١.

« وفيه نظر من جهة الدلالة، ولذا حار في تخريجه شراح البخاري، ومنهم ابن حجر في فتح الباري ٢٧:٨ فقد ذكر هناك وجوهاً لتوضيحه. وجميعها لا تخلو من نظر: قال: إنه إخبار عن الماضي: أي كل عمل كان منكم فهو مغفور، وفيه: أنه ليس فيه كثير مزية، بل حاله حال الإسلام يجُوب ما قبله.

وقال أيضاً: معناه: إن ذنوبهم تقع مغفورة، وفيه: أنه أسوأ الاحتمالات، لأن بعض الصحابة من البدريين اشتركوا في قضية الإفك على زوجة النبي ﷺ وحدّهم النبي لذلك، ففي الإصابة لابن حجر ٧٤:٦ قال: «إن النبي جلد الذين قذفوا عائشة وعدّه منهم» وانظر الطبقات الكبرى ١٢٨:٨، أهمل يحدّ النبي رجلاً على ذنب مغفور؟!

وقال أيضاً: إنه بشارة بعدم وقوع الذنوب منهم، وفيه: أنه قول بالعصمة.

هذا فضلاً عن التشكيك في ألفاظ الحديث من الراوي، وهو سفيان بن عيينة الذي يرويه عن عمرو بن دينار، قال في مسند الحميدي ٢٨:١: «قال سفيان: فلا أدري أذلك في الحديث أم قولاً من عمرو بن دينار» وهذا التشكيك في ألفاظ الحديث من الراوي يتقدح في حجّيته كما هو معروف.

١. صحيح البخاري ١٣٥٥:٣، مسند أحمد ١٥:١ وفيه: «قال عمر: إن الله لم يكن ليضيع دينه وأمانته...».

الإمام علي أعلم الصحابة وإنه باب مدينة العلم

ومما امتاز به سيدنا علي رضي الله تعالى عنه تفوقه على غيره من الصحابة في العلوم والمعارف والحكم، شهد له بذلك النبي ﷺ ثم الصحابة وغيرهم بعده.

فعن معقل بن يسار رضي الله عنه عن النبي ﷺ ضمن حديث طويل قال ﷺ لفاطمة رضي الله عنها: «أو ما ترضين أني زوّجتك أقدم أمّي سلماً، وأكثرهم علماً، وأعظمهم حِلماً»^١.

وعن ابن عباس رضي الله عنه قال:

قال رسول الله ﷺ: «أنا مدينة العلم وعلي بابها، فمن أراد المدينة فليأت الباب»^٢.

١. مسند أحمد ٢٦:٥، مجمع الزوائد ٩: ١٢٣ و ١٤٧ قال: «رواه الطبراني وأحمد برجال ثقات»، نظم درر السمطين: ١٨٨، كنز العمال ٦٠٥: ١١، سبل الهدى ٢١٩: ١١.

٢. هامش من المصنّف، قال: «الحديث حسن صحيح، ونظراً للقواعد الحديثية حسنه جماعة من الحفاظ كصلاح الدين العلائي، وابن حجر في الفتاوى وفي لسان الميزان، والسيوطي في تاريخ الخلفاء، والسخاوي في المقاصد الحسنة، والمناوي في التيسير، كما صحّحه ابن معين وابن جرير والسميرقندي والزركشي والسيوطي في الجامع الكبير، وقال الشوكاني في الفوائد المجموعة: «إنه من قسم الحسن، لا يرقى إلى الصحة، ولا ينحط إلى الكذب، أمّا ابن الجوزي فذكره في الموضوعات، والمحقق الشريف سيدي أحمد بن الصديق رحمته الله كتاب في تصحيحه أجاد فيه وأفاد».

هذا وقد رواه جماعة كثيرة، وصحّحه بعض وحسنه آخرون، منهم:

العجلوني في كشف الخفاء ١: ١٨٤ وقال: «عن أبي سعيد العلائي قال: والصواب أنه حسن باعتبار تعدّد طرقه، وكذا قال الحافظ ابن حجر في فتاويه، وقال ابن حجر في شرح الهزمية: إنه حسن، وقال في الفتاوى الحديثية: رواه جماعة وصحّحه الحاكم، وحسنه الحافظان العلائي وابن حجر».

وقال المناوي في فيض القدير ٣: ٤٦: «أفتى بحسنه ابن حجر، وتبعه البخاري فقال: هو حديث حسن» وقال أيضاً: «إن بابها هو علي، فمن أخذ طريقه دخل المدينة، ومن أخطأه أخطأ طريق

والواقع يؤيد معنى هذا الحديث. فقد كان رضي الله تعالى عنه موقفاً مهدياً، صادق اللهجة، ثابت اللسان.

كما شهد له بذلك رسول الله ﷺ حينما بعثه إلى اليمن، فقال: تبعنني إلى قوم يكون بينهم أحداث ولا علم لي بالقضاء، قال: «إِنَّ اللَّهَ سَيَهْدِي لِسَانِكَ، وَيُثَبِّتَ قَلْبَكَ» قال: فما شككت في قضاء بين اثنين بعد.

وفي رواية: فوضع يده على صدري وقال: «اللَّهُمَّ ثَبِّتْ لِسَانَهُ وَاهْدِ قَلْبَهُ»^١.

→ الهدى، وقد شهد له بالأعلمية الموافق والمخالف، والمعادي والمخالف، وقد علم الأولون والآخرون أَنَّ علم كتاب الله منحصر إلى علي، ومن جهل ذلك فقد ضلَّ.

ورواه الحاكم في المستدرک ١٣٧:٣ من عدة طرق وصحَّحها جميعاً، ورواه الحسكاني في شواهد التنزيل ١٠٤:١ من عدة طرق، وفي سبل الهدى ٥٠٩:١ قال: «روى الترمذي مرفوعاً وغيره «أنا مدينة العلم وعلي بابها»، والصواب أنه حسن كما قال الحافظان العلاتي وابن حجر، وحسنه العلامة الفتنى في التذكرة: ٩٥، وفي تاريخ دمشق ٤٢: من عدة طرق من صفحة ٣٧٧ إلى ٣٨٢، ورواه في تاريخ بغداد ١٨١:٣ و ١١٠:٥، وينابيع المودة ٢٤٠:١ عن الأصمعي، ومن طريق آخر عن حذيفة بن اليمان وفي ٩١:٢ قال: «للعقيلي وابن عدي والطبراني في الكبير والحاكم عن ابن عباس، ورواه ابن عدي والحاكم عن جابر» وفي ٣٠٢:٢ عن جابر وأنس وابن مسعود. وفي ٢٩٢:٢ قال: «أخرجه البزار والطبراني في الأوسط عن جابر، والطبراني والحاكم والعقيلي عن ابن عمر». وفي تهذيب الكمال ٧٧:١٨ قال: «قال القاسم: سألت يحيى بن معين عن هذا الحديث فقال: هو صحيح»، المعجم الكبير ٥٥:١١، مناقب الخوارزمي: ٨٣، كنز العمال ١٤٨:١٣، الجامع الصغير ٣١٤:١.

وللعلمة المحجَّات أحمد بن الصديق الغماري كتاب أسماء «فتح الملك العملي بصحة مدينة العلم علي» أثبت فيه صحة الحديث واستوعب أكثر طرقه، وهو بحث قيم في تصحيح سنده وطرقه ورجاله، وفيه الكثير من الفوائد العلمية القيَّمة.

كما وللعلامة السيد العلوي المالكي كتاب مسائل أسماء: «دفع الارتباب عن حديث الباب» أثبت فيه أيضاً صحة الحديث، وصحة كثير من طرقه.

١. سنن أبي داود ٥٥١:٢ باب كيفية القضاء، مسند أحمد ٨٣:١، مستدرک الحاكم ١٤٦:٣

- قال سيدنا عمر: أقرأنا أبي، وأقضانا علي^١.
 وورد عنه كلام كثير في علم علي:
 □ كقوله: أعود بالله من معضلة ليس لها أبو الحسن^٢.
 □ وقوله: لولا علي لهلك عمر^٣.
 □ وقوله: لا يفتين أحد في المسجد وعلي حاضر^٤.
 □ وقوله: كاد يهلك عمر بن الخطاب لولا علي بن أبي طالب^٥.
 □ وقوله: ردوا قول عمر إلى علي، لولا علي لهلك عمر^٦.
 □ وقوله: اللهم لا تبقني لمعضلة ليس لها ابن أبي طالب^٧.
 □ وقوله: اللهم لا تنزل بي شديدة إلا وأبو الحسن إلى جنبي^٨.
 □ وقوله: عجزت النساء أن تلدن مثل علي بن أبي طالب^٩.

- وصححه، مصنف ابن أبي شيبة ١٣:٧، السنن الكبرى للبيهقي ٨٦:١٠، مستد أبي يعلى ٣٢٣:١، السنن الكبرى للنسائي ١١٦:٥، أسد الغابة ٩٥:٤، تاريخ دمشق ٣٨٨:٤٢، مغني المحتاج ٣٧٢:٤، وقال: «صحيح الإسناد»، كنز العمال ١١٣:١٣، كشف الخفاء ١٤٨:١ آخر باب الهمة مع القاف، سبل الهدى ٢٦:١٠، وقال: «رواه الحاكم وصححه»، الرياض النضرة ١٤٤:٣.
 ١. المعجم الأوسط ٢٥١:٨، كشف الخفاء ١٤٧:١، الرياض النضرة ١٤٣:٣، تهذيب الكمال ٤٨٥:٢٠، سير أعلام النبلاء ٣٩١:١.
 ٢. الإصابة ٤٦٨:٤، تهذيب الكمال ٤٨٥:٢٠، أسد الغابة ٩٦:٤، تاريخ دمشق ٤٠٦:٤٢، كنز العمال ٣٠٠:١٠.
 ٣. الرياض النضرة ١٣٩:٣، ذخائر العقبى: ١٤٩، نظم درر السمطين: ١٣٠، فيض القدير ٣٥٧:٤، تذكرة الخواص: ١٣٧، مناقب الخوارزمي: ٨١، ينابيع المودة ٢١٦:١ و ١٤٧:٣.
 ٤. شرح النهج ١٨:١ وقال: وعرف من هذا الوجه انتهاء الفقه إليه.
 ٥. كفاية الطالب: ٢١٩ الباب ٥٧ وقال: «كاد يهلك ابن الخطاب لولا علي».
 ٦. لم نثر على نصه، ولكن من شواهد القرينة جامع بيان العلم ٩٢٠:٢، السنن الكبرى للبيهقي ٤٤١:٧.
 ٧. الرياض النضرة ١٣٩:٣، ذخائر العقبى: ١٤٩، نظم درر السمطين: ١٣٢، مناقب الخوارزمي: ٩٧.
 ٨. الرياض النضرة ١٣٩:٣، ذخائر العقبى: ١٤٩، كنز العمال ٢٥٧:٥، نظم درر السمطين: ١٣٠.
 ٩. مناقب الخوارزمي: ٨١، ينابيع المودة ٢٣٧:١ و ١٤٦:٣.

عن ابن عباس عليه السلام قال:

أتني عمر بمجنونة قد زنت، فاستشار فيها أناساً، فأمر بها عمر أن تُرجم، فمرَّ علي بن أبي طالب رضوان الله عليه فقال: ما شأن هذه؟ قالوا: مجنونة بني فلان زنت، فأمر بها عمر أن تُرجم، قال: فقال: ارجعوا بها، ثم أتاه، فقال: يا أمير المؤمنين، أما علمت أنَّ القلم رُفِعَ عن ثلاثة: عن المجنون حتَّى يبرأ، وعن النائم حتَّى يستيقظ، وعن الصبيِّ حتَّى يعقل؟ قال: بلى، قال: فما بال هذه تُرجم؟ قال: لا شيء، قال: فأرسلها، قال: فأرسلها، قال: فجعل يكبِّر^١.

فلولا سيدنا علي وفقهه لذهبت المجنونة المسكينة ضحيّة خطأ، ولذلك كبَّر سيدنا عمر عليه السلام.

ومن قضاياه الدالة على وفور علمه: ما جاء عن أبي عبد الرحمن الأسلمي قال: أتني عمر بن الخطاب بامرأة جهدها العطش فمرت على راعٍ فاستسقت، فأبى أن يسقيها إلا أن تمكنه من نفسها، ففعلت، فشاور الناس في رجمها، فقال علي: هذه مضطرة، أرى أن تخلِّي سبيلها، ففعل^٢.

وقال ابن عباس عليه السلام: كنّا إذا أتانا الثبت عن علي لم نعدل به^٣.

وقالت عائشة عليها السلام: أما إنّه أعلم الناس بالسنة^٤.

١. الشرح الكبير لابن قدامة ١٠: ١١٩، فتح الباري ١٤: ٨٠، سنن أبي داود: ٦٦٥، سبل الهدى ١٩٨: ٩.

٢. الشرح الكبير لابن قدامة ١٠: ١٨٥، مغني المحتاج ٤: ١٤٥، السنن الكبرى للبيهقي ٨: ٢٣٦، إرواء الغليل ٧: ٣٤١ وقال: «صحيح أخرجه البيهقي».

٣. الإصابة ٤: ٤٦٧، أسد الغابة ٤: ٩٦، الاستيعاب ٣: ٢٠٧، تهذيب الكمال ٢٠: ٤٨٦، تهذيب التهذيب ٧: ٢٨٧، فتح الملك العلي: ٧٣.

٤. التاريخ الكبير للبخاري ٢: ٢٥٥ رقم ٢٣٧٧ و ٣: ٢٢٨ رقم ٧٦٧، تاريخ دمشق ٤٢: ٤٠٨، نظم

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: «كنا نتحدث أن أقضى أهل المدينة علي بن أبي طالب^١. وعن عمرو بن حُبيشي قال: خطبنا الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما بعد قتل علي، فقال: «لقد فارقكم رجل بالأمس، ما سبقه الأولون بعلم ولا الآخرون...»^٢.

وقال سعيد بن المسيّب: ما كان أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وآله أعلم من علي بن أبي طالب. رواه الدولابي في الأسماء والكنى^٣.

وسئل عطاء بن أبي رباح: أكان في أصحاب محمد صلى الله عليه وآله أحد أعلم من علي بن أبي طالب؟ قال: لا والله، ما أعلمه^٤. رواه ابن أبي خيثمة.

قال ابن الأثير في «أسد الغابة» بعد أن أورد كثيراً مما ذكرناه في علم علي رضي الله تعالى عنه: ولو ذكرنا ما سألته الصحابة مثل عمر وغيره رضي الله تعالى عنهم لأطلنا^٥.

→ درر السمطين: ١٣٣، مناقب الخوارزمي: ٩١، ينابيع المودة ١٧١:٢، الجوهرة اللبري: ٧٢، فتح الملك العلي: ٧٣.

١. مستدرک الحاكم ١٤٥:٣ وصححه، أسد الغابة ٩٥:٤، ينابيع المودة ٤٠٥:٢، فتح الملك العلي: ٧٢، كشف الخفاء ١٤٨:١، الطبقات الكبرى ٣٣٨:٢، تاريخ دمشق ٤٠٤:٤٢ وذكر له شواهد كثيرة وبطرق متعددة مثل: «كنا بالمدينة وأقضانا علي» و «أقضى أهل المدينة علي بن أبي طالب» و «أعلم أهل المدينة بالفرائض علي بن أبي طالب» و «أفرض أهل المدينة وأقضاهها علي بن أبي طالب»، وغير ذلك مما يدل على أنه أعلم الصحابة بلا منازع.

٢. مسند أحمد ١٩٩:١، مصنف ابن أبي شيبة ٥٠٢:٧، البداية والنهاية ٣٦٨:٧، تاريخ دمشق ٥٧٨:٤٢، المعجم الكبير ٨٠:٣، نظم درر السمطين: ١٤٧.

٣. الكنى والأسماء ١٩٧:١، الاستيعاب ٢٠٦:٣، فتح الملك العلي: ٧٨.

٤. الاستيعاب ٢٠٦:٣، أسد الغابة ٩٥:٤، تاريخ دمشق ٤١٠:٤٢، فيض القدير ٤٧:٣ ذكره في شرح حديث «أنا مدينة العلم وعليّ بابها»، شواهد التنزيل ٤٩:١.

٥. أسد الغابة ٩٦:٤.

أَنَّ الْحَقَّ مَعَ عَلِيٍّ وَإِنَّهُ كَانَ مُصِيباً فِي حُرُوبِهِ لِلْبَغَاةِ وَالْخَوَارِجِ

ومن مناقبه العظيمة أَنَّ الْحَقَّ كَانَ حَلِيفَهُ فِي جَمِيعِ تَصَرُّفَاتِهِ، وَأَنَّ مَقَاتِلِيهِ كَانُوا بَغَاةً مُعْتَدِينَ عَلَيْهِ، وَأَنَّهُ كَانَ مُصِيباً فِي جَمِيعِ حُرُوبِهِ، سِوَاهُ وَقْعَةِ الْجَمَلِ أَوْ صَفِّينَ أَوِ النَّهْرَوَانِ، وَأَنَّ الْحَقَّ دَائِماً كَانَ فِي جَانِبِهِ.

فَمَنْ أَبِي ذَرٍّ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيِّ: «يَا عَلِيُّ، مَنْ فَارَقَنِي فَارَقَ اللَّهَ، وَمَنْ فَارَقَكَ فَارَقَنِي»^١.

وَمَعْنَى هَذَا: أَنَّ مَنْ فَارَقَ الْإِمَامَ عَلِيّاً وَلَمْ يَنْصُرْهُ، وَلَمْ يَكُنْ فِي صَفِّهِ وَحَارِبِهِ، فَكَأَنَّهُ فَارَقَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَخَذَلَهُ وَحَارِبَهُ، وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَارَقَ اللَّهَ.

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ عليه السلام قَالَ:

كُنَّا عِنْدَ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ فِي نَفَرٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، فَقَالَ: «أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِخِيَارِكُمْ؟» قَالُوا: بَلَى، قَالَ: «الْمُؤَفِّونَ الْمُطِيبُونَ، إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْخَفِيَّ التَّقِيَّ».

قَالَ: وَمَرَّ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ: «الْحَقُّ مَعَ ذَا، الْحَقُّ مَعَ ذَا»^٢.

١. مستدرک الحاکم ١٣٣:٣ وصححه، مجمع الزوائد ١٨٥:٩ وقال: «رواه البزار ورجاله ثقات» فيض القدير ٢٥٧:٤ ذكره في شرح حديث «علي مع القرآن» وقال: «أخرجه البزار عن أبي ذر» المعجم الكبير ٣٢٣:١٢ عن عمر، كشف الأستار عن زوائد البزار ٢٠١:٣، كنز العمال ١١:٦١٤، عن أبي ذر وابن عمر، تاريخ دمشق ٣٠٧:٤٢، مناقب الخوارزمي: ١٠٥، سبل الهدى ١١:٢٩٤، ينابيع المودة ١:٢٧٢.

٢. مسند أبي يعلى ٣١٨:٢، كنز العمال ٦٢١:١١، تاريخ دمشق ٤٢:٤٩٩. وقد وردت أخبار كثيرة في أَنَّ عَلِيّاً مَعَ الْحَقِّ وَالْحَقُّ مَعَ عَلِيٍّ عليه السلام، قال في شرح النهج ٢:٢٩٧: ثبت عنه عليه السلام في الأخبار الصحيحة أَنَّهُ قَالَ: «عَلِيٌّ مَعَ الْحَقِّ وَالْحَقُّ مَعَ عَلِيٍّ، يَدُورُ مَعَهُ حَيْثُمَا دَارَ» وأنظر: مجمع الزوائد ٧:٤٧٥، تاريخ بغداد ١٤:٣٢٢، تاريخ دمشق ٤٢:٤٤٩، ينابيع

فالحديث صريح في أَنَّ الحقَّ في جانب الإمام علي رضي الله تعالى عنه.

حروب الإمام علي التي كان محققاً فيها أنواع ثلاثة

□ النوع الأول: وقعة الجمل في حربه مع طلحة والزبير وعائشة.

□ الثاني: في حربه لمعاوية وأهل الشام.

□ الثالث: في حربه للخوارج الذين خرجوا من صفّه.

وقد جاءت أحاديث وأخبار تؤدّن بحقيته وصوابه رضي الله تعالى عنه في كلّ ذلك^١ وهي من المعجزات النبوية الخالدة.

→ المودّة ١٧٣:٢، البداية والنهاية ٣٩٨:٧ وقال: «ورد عن أبي سعيد وأم سلمة». وكذا قوله ﷺ: «علي مع القرآن والقرآن مع علي» فهذا يدلّ على أَنَّ علياً ﷺ مع الحقّ دوماً والحقّ معه دوماً، انظر فيض القدير ٣٥٧:٤، كنز العمال ٦٠٣:١١، سبل الهدى ٢٩٧:١١، مناقب الخوارزمي: ١٧٧، وغيرها من أحاديث تدلّ على هذا المعنى.

١. أقول: جاء في الكلّ، الحديث الصحيح «أمر رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين» عن علي وأبي أيوب وأبي سعيد الخدري وعقار وغيرهم، مستدرّك الحاكم ١٥٠:٣، مسند أبي يعلى ٣٩٧:١ و١٩٤:٣، مجمع الزوائد ٢٣٨:٥، المعجم الكبير ١٧٢:٤ و٩١:١٠، كنز العمال ٢٩٢:١١ و١١٣:١٣، سبل الهدى ١٥٠:١٠ و٢٩٠:١١، البداية والنهاية ٢٣٨:٧، شرح النهج ٢٠١:١ وقال: هذا الخير من دلائل نبوّته ﷺ، لأنّه إخبار صحيح بالغيب لا يحتمل التمويه والتدليس.

ثم الناكثون هم أصحاب الجمل، ستاهم النبي ﷺ بذلك لأنّهم نكثوا ببيعة أمير المؤمنين وإمام زمانهم وخليفة المسلمين الشرعي، ومنه قوله تعالى: ﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّا يَنْكَثُ عَلَىٰ نَفْسِهِ﴾ الفتح: ١٠، بحجّة الطلب بدم عثمان، وتقدّم أنّهم أول من ألّب الناس وحرضهم عليه. وأمّا القاسطون فهم معاوية وأتباعه من أهل الشام وغيرهم، ستاهم النبي ﷺ لأنّهم قسطوا عن الحقّ ومالوا عنه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ الجن: ١٥.

ففي النوع الأول جاء التالي: عن جري بن سمرة قال:

لَمَّا كَانَ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ الَّذِي كَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ انْطَلَقْتُ حَتَّى أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ، فَأَتَيْتُ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ^١، وَهِيَ مِنْ بَنِي هَلَالٍ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهَا، فَقَالَتْ: مَنْ الرَّجُلُ؟ قُلْتُ: مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ، قَالَتْ: مَنْ أَيُّ أَهْلِ الْعِرَاقِ؟ قُلْتُ: مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ، قَالَتْ: مَنْ أَيُّ أَهْلِ الْكُوفَةِ؟ قُلْتُ: مِنْ بَنِي عَامِرٍ، قَالَتْ: مَرْحَباً، قَرِيباً عَلَى قَرَبٍ، وَرَحِيباً عَلَى رَحَبٍ، مَا جَاءَ بِكَ؟ قُلْتُ: كَانَ بَيْنَ عَلِيٍّ وَطَلْحَةَ الَّذِي كَانَ، فَأَقْبَلْتُ فَبَايَعْتُ عَلِيّاً، قَالَتْ: فَالْحَقْ بِهِ، فَوَاللَّهِ مَا ضَلُّ وَلَا ضَلُّ بِهِ، حَتَّى قَالَتْهَا ثَلَاثاً^٢. فَمَيْمُونَةُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَمْ تَقُلْ هَذَا مِنْ عِنْدِهَا، وَإِنَّمَا قَالَتْ ذَلِكَ اعْتِمَاداً عَلَى مَا سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

وعن أبي رافع رضي الله عنه:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ: «إِنَّهُ سَيَكُونُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ عَائِشَةَ أَمْرٌ»، قَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟! قَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ: أَنَا؟! قَالَ: «نَعَمْ» قَالَ: فَأَنَا أَشْقَاهُمْ

→ وَأَمَّا الْمَارِقُونَ فَهُمُ الْخَوَارِجُ، سَقَاهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِذَلِكَ لِخُرُوجِهِمْ عَنِ الْإِسْلَامِ، قَالَ ﷺ: «يَمْرِقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرِقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ» (يَأْتِي كَلَامُ عَنْهُ)، وَلِذَا حَكَّمَ الْعُلَمَاءُ بِكُفْرِهِمْ وَخُرُوجِهِمْ مِنْ مِلَّةِ الْإِسْلَامِ.

١. مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ هِيَ زَوْجَةُ النَّبِيِّ ﷺ وَمِنْ أُمَمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ، اسْمُهَا بَرْءٌ، وَسَمَّاهَا النَّبِيُّ ﷺ مَيْمُونَةَ، وَهِيَ الَّتِي وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ ﷺ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ٨: ٢٥٩، كُنزُ الْعَمَالِ ١٣: ٦٨٩) وَهِيَ أُخْتُ أَسْمَاءَ بِنْتِ عَمَيْسَ لِأُمِّهَا، وَخَالَهَ ابْنُ عَبَّاسٍ، تَزَوَّجَهَا النَّبِيُّ ﷺ بَعْدَ قُدُومِ جَعْفَرٍ مِنَ الْحَبَشَةِ، وَتَوَفِّيَتْ عَامَ الْحَرَّةِ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ، لَهَا رَوَايَاتٌ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، فَلَهَا فِي مُسْنَدِ ابْنِ رَاهَوِيَةَ (٣٤) حَدِيثاً وَفِي مُسْنَدِ ابْنِ مَخْلَدٍ (٧٦) حَدِيثاً، وَلَهَا فِي الصَّحِيحَيْنِ (١٣) حَدِيثاً اتَّفَقَا عَلَى سَبْعَةٍ وَانْفَرَدَ مُسْلِمٌ بِخَمْسَةٍ وَابْنُ خَرَّابٍ بِوَاحِدٍ، وَأَكْثَرُ رَوَايَاتِهَا فِي مَسَائِلِ الْفَقْهِ وَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ.

٢. مُسْتَدْرَكُ الْحَاكِمِ ٣: ١٥٢ وَصَحَّحَهُ وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ، الْمَعْجَمُ الْكَبِيرُ ٢٤: ١٠، مَجْمَعُ الزَّوَانِدِ ٩: ١٨٤ وَقَالَ: «رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ، وَرَجَالُهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ، غَيْرُ جَرِيِّ بْنِ سَمَرَةَ وَهُوَ ثِقَةٌ».

يا رسول الله؟! قال: «لا، ولكن إذا كان ذلك، فارددها إلي مأمئها»^١.

وهذا الحديث الشريف مع كونه يتضمن معجزة للنبي ﷺ يشير إلى أمرين اثنين هامين:

□ أحدهما: حقية الإمام علي وأنه الأول بالصواب، وأنه لم يكن شقياً في حرب الجمل.

□ وثانياً: خطأ مولاتنا عائشة في اجتهادها، وأنها لم تخرج بفعلها ذلك عن زوجيتها لرسول الله ﷺ، وأنها لا تزال موضع احترام وتقدير، ولذلك أمر النبي ﷺ سيدنا علياً أن يردها إلى بيتها ومحل أمنها^٢.

وقد جاء في حديث آخر لأُم سلمة عنه ﷺ أنه قال لعلي: «إن وليت من أمرها شيئاً فافرق بها»^٣.

وقد امتثل ما أمره به رسول الله ﷺ، فأحسن إليها وردّها إلى المدينة مكراً محترمة.

وعن قيس بن أبي حازم قال:

لما أقبلت عائشة فنزلت بعض مياه بني عامر نبحت عليها الكلاب، فقالت: أيُّ

١. فتح الباري ١٤: ٥٥٧، مستد أحمد ٦: ٣٩٣، مجمع الزوائد ٧: ٤٧٤، المعجم الكبير ١: ٣٣٢، سبل الهدى ١٠: ١٤٩، كنز العمال ١١: ١٩٦.

٢. ليس في هذا الحديث أي دلالة على أن خروجها كان عن اجتهاد، كما والأمر بإرجاعها لا يدل على شيء، فلو كانت غيرها من النساء لأمر النبي ﷺ بذلك، ولعل روايات كلاب الحوآب تؤيد ذلك.

٣. سنن ابن ماجه ٢: ٨٢٧ والحديث هو عن أم سلمة: «ذكر النبي ﷺ خروج بعض أمهات المؤمنين فضحك عائشة، فقال: انظري يا حميراء أن لا تكوني أنت، ثم انفتحت إلى علي فقال: إن وليت من أمرها شيئاً فافرق بها» مستدرك الحاكم ٣: ١٢٩ وصححه، سبل الهدى ١٠: ١٤٨ وقال: «أخرجه الحاكم وصححه، والبيهقي عن أم سلمة»، مناقب الخوارزمي: ١٧٦.

ماء هذا؟ قالوا: الحوآب، قالت: ما أظنني إلا راجعة، فقال لها بعض من كان معها: بل تقدمين فبراك المسلمون فوصلح الله ذات بينهم، فقالت: إن النبي ﷺ قال ذات يوم: «كيف بإحداكن تنبح عليها كلاب الحوآب»^١.

وعن ابن عباس ؓ:

أن رسول الله ﷺ قال لنسائه: «أيتكن صاحبة الجمل الأدب، تخرج حتى تنبحها كلاب الحوآب، يقتل عن يمينها وعن شمالها قتلى كثيرة، وتنجو بعدما كادت؟»^٢.

فهذه الأحاديث كالنص في حقيقة علي رضي الله تعالى عنه في وقعة الجمل، وأنه

١. مستدرک الحاكم ٣: ١٣٠، مجمع الزوائد ٧: ٤٧٤ وقال: «رواه أحمد وأبو يعلى والبزار، ورجال أحمد رجال الصحيح»، مسند أحمد ٦: ٥٢ و ٩٧، فتح الباري ١٤: ٥٥٧ وقال: «أخرجه أحمد وأبو يعلى والبزار وصححه ابن حبان وسنده على شرط الصحة»، مصنف ابن أبي شيبة ٨: ٧٠٨ وأضاف: «أنها لما حضرته الوفاة أوصت أن يدفنها مع أزواج النبي ﷺ وقالت: فإني كنت أحدث بعدة حدثاً»، مسند ابن راهويه ٢: ٣٢ و ٣: ٨٩١، مسند أبي يعلى ٨: ٢٨٢، صحيح ابن حبان ١٥: ١٢٦، البداية والنهاية ٧: ٢٥٨ وفيه: «أنها قالت: أنا والله صاحبة ماء الحوآب»، تذكرة الحفاظ ١: ٦١ أخرجه من حديث قيس وقال: «حديثه محتج به في كل دواوين الإسلام»، سبل الهدى ١٠: ١٤٨، كنز العمال ١١: ٣٣٤، تاريخ الحقوقي ٢: ١٨١، شرح النهج ٦: ٢٢٥، تاريخ ابن خلدون ٢: ١٥٥، سير أعلام النبلاء ٢: ١٧٧ وقال: «حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه» وفي ٤: ٢٠٠ قال: «إسناده صحيح».

والحوآب: موضع ماء من مياه العرب معروف على الطريق بين مكة والبصرة، نبحت كلابه عاتشة في مسيرها إلى البصرة.

٢. فتح الباري ١٤: ٥٥٧، مجمع الزوائد ٧: ٤٧٤، مصنف ابن أبي شيبة ٨: ٧١١، مسند ابن راهويه ٢: ٣٢، سير أعلام النبلاء ٢: ١٩٨ وقال: «قال ابن عبد البر: هذا الحديث من إعلام النبوة»، سبل الهدى ١٠: ١٤٩ و ١٥١، الفائق في غريب الحديث ١: ٣٥٣ وفيه: «ليت شمري أيتكن صاحبة...»، النهاية ٢: ٩٦.

والجمل الأدب: الكثير وير الوجه، وقوله: «تنجو بعدما كادت» أي: من القتل.

كان مصيباً، وأن محاربيه بغاة، لكنهم كانوا مجتهدين.

وقصدهم الصلح بين المسلمين بدليل حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال:

قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان بينهما مقتلة

عظيمة، دعواهما واحدة»^١.

فالفئتان هما فئة علي وفئة طلحة والزبير، وقوله: دعواهما واحدة، أي: كل من الطائفتين كان يدعي أن الحق في جانبه، فكان ذلك مصدر الاجتهاد، فأصاب علي وأخطأ محاربوه، وغفر لهم خطأهم، وكيف لا وفيهم طلحة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة^٢، ومن البدرين، وفيهم أم المؤمنين حبيبة رسول الله ﷺ وزوجته

١. صحيح البخاري ٣: ١٣٢٠، صحيح مسلم ٤: ٢٢١٤، مسند أحمد ٢: ٣١٣. ولو سلمنا صحة هذا الحديث، فلا ينطبق على حرب الجمل، وليس فيه أي قرينة على ذلك، بل القرينة على خلافه، فأول الحديث عبارة: «لا تقوم الساعة» يدل على أنه من أخبار وعلامات آخر الزمان، وذكره البخاري في الفتن ٦: ٢٦٠ وذكره عبارة: «حتى تكثر الزلازل ويتقارب الزمان...» وذكره في ٣: ١٣٢٠ وذكر بعده عبارة: «ولا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون...»، فتطبيقه على حرب الجمل تكلف واضح.

٢. هذا الحديث (العشرة المبشرة) من الأحاديث المشككة متناً وسنداً، فأما المتن ففيه نظر لأمر: أولاً: إن قتالهم لعلي رضي الله عنه وتكثهم للبيعة دليل لوحده على ذلك، فقد تقدم أن حرب علي حرب لرسول الله ﷺ.

ثانياً: أن أمير المؤمنين رضي الله عنه رد هذا الحديث في احتجاجه على القوم يوم الجمل.

ثالثاً: الحديث المروي عن النبي ﷺ: «أما إنك ستقاتله وأنت ظالم له» وقد ذكره الإمام علي رضي الله عنه به يوم الجمل، فقال الزبير: نیست، أو ذكرتني ما أنسانيه الدهر (مستدرك الحاكم ٣: ٢٧٧، فتح الباري ١٤: ٥٥٧، مجمع الزوائد ٧: ٤٧٥).

رابعاً: كيف يشهد النبي ﷺ بالجنة لمن آذاه، على ما ذكر المفسرون والمؤرخون في سبب نزول قوله تعالى: «وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا» (الأحزاب: من الآية ٥٣ (راجع الدر المنثور ٦: ٦٤٣).

في الدنيا الآخرة مولاتنا عائشة، وهي من الرؤساء، لكن الحق لا يستحيي من أحد، وهو أولى من كل قريب وحبيب وصديق.

ولذلك قال عمار بن ياسر رضي الله عنه في ذلك الموقف، وهو من أكابر أنصار الإمام علي رضوان الله تعالى عليه: «إن عائشة قد سارت إلى البصرة، والله إننا لزوجـة نبيكم ﷺ في الدنيا والآخرة، ولكن الله تبارك وتعالى ابتلاكـم ليعلم إياهم تطيعون أم هي»^١.

قال الحافظ في الفتح: ومراد عمار بذلك: أن الصواب في تلك القصة كان مع علي، وأن عائشة مع ذلك لم تخرج عن الإسلام، ولا أن تكون زوجة النبي ﷺ في الجنة، فكان ذلك يعد من إنصاف عمار، وشدة ورعه، وتحريه قول الحق، انتهى^٢.

قلت: وليس لنا أن نطعن فيها وفي طلحة والزبير ونستقدمهم ونبغضهم، كما يفعل الروافض.

وعن عمرة قالت:

لما سار علي إلى البصرة دخل على أم سلمة يودعها، فقالت: «سر في حفظ الله وفي كنفه، فوالله إنك لعلى الحق، والحق معك، ولولا أنسي أكره أن أعصي الله ورسوله فإنه أمرنا ﷺ أن نقر في بيوتنا لسرت معك، ولكن والله لأرسلن معك من هو أفضل عندي وأعز علي من نفسي ابني عمر»^٣.

→ وتفسير عبدالرزاق ١٢٢:٣، وفتح القدير ٢٩٩:٤ وقد قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا﴾ الأحزاب: ٥٧.

وأما السند فإن هذا الحديث لم يروه إلا سعيد بن زيد، ولم يسمعه من النبي ﷺ غيره، ولم يحدث به إلا في زمان عثمان، وكان سعيد بن زيد والياً لمعاوية على الكوفة (الطبقات الكبرى ١٣:٦).

١. صحيح البخاري ٢٦٠:٦، فتح الباري ٥٦١:١٤، البداية والنهاية ١٠١:٨.

٢. فتح الباري ٥٦١:١٤، لاحظ الحاشية السابقة.

٣. مستدرک الحاكم ١٢٩:٣ وصححه ووافقه الذهبي في التلخيص.

فإقسام هذه السيدة رضي الله تعالى عنها على حقيقة علي، وأن الحق معه، لا يكون ذلك منها إلا عن توقيف من الشارع^١، ولا سيما وأنها من أهل بيت النبوة. ولما ذكرناه وغيره اتفق أهل السنة على أنه رضي الله تعالى عنه كان إذ ذاك إمام المسلمين، وأفضل الناس بالإجماع، وأن أهل الحل والعقد بايعوه عقيب قتل عثمان، ولم يتخلف عنه إلا معاوية بالشام وبعض بني أمية الذين لا اعتبار بهم، ولذلك عُدوا من البغاة.

أما سبب وقعة الجمل - تلك الفتنة العمياء، والرزقة الشنعاء - هو أنه لما بوع علي رضي الله تعالى عنه، وكان من المبايعين له طلحة والزبير، فكلماه في شأن قتلة عثمان ليقتصوا منهم، تريث لذلك وقال لهما: حتى تتم البيعة، ويأتي أهله للمطالبة بدمه، فحينئذ نحكم فيهم، فخالفه طلحة والزبير فخرجوا قاصدين البصرة بصحبة عائشة للمطالبة بقتلة عثمان^٢. فلما بلغ علياً ذلك خرج وراءهم، ورأى أنهم نكثوا البيعة، فلما لحق بهم كلمهم في ذلك فرجعوا للحق، ولكن قتلة عثمان - وكان أغلبهم من الكوفة في جيش الإمام علي - تأمروا ليلاً وقالوا: إن وقع الصلح فسوف يقتص منا، فنشبوا القتال، فثار الجمعان، فكان ما كان بدون علم من رؤساء الفريقين^٣.

١. لاحظ دقة كلام أم سلمة من أن الخروج عصيان لله وللرسول ﷺ، وأن النبي أمر بذلك، مع أمر الشارع: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾.

٢. ما ذكره المصنف لم يثبت تاريخياً، بل الثابت أن طلحة كان من قتلة عثمان (البداية والنهاية ٢٧٦:٧ وقال: هو المشهور، ومستدرک الحاکم ٣: ٣٨١، تاريخ المدينة ٤: ١١٧١، سير أعلام النبلاء ٣٦: ١، تاريخ دمشق ١١٣: ٢٥، تاريخ خليفة بن خياط: ١٣٩).

كما أن من الثابت أنهما ليس لهما الحق في المطالبة بدم عثمان، فليس هما بأولياء المقتول ولا أولياء الدم. وقد بين لهم الإمام علي ﷺ ذلك، وأن هذا هو حكم الله ﴿فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا﴾ (الإسراء: من الآية ٣٣).

٣. والحقيقة هي أن أكثر قتلة عثمان من أهل مصر وأهل المدينة، وكانوا يستمّون أنفسهم بجيش

وقد اتفق العلماء والأئمة على أن خروج طلحة والزبير وعائشة لهذا الصلح والمطالبة بدم عثمان في ذلك الوقت بالذات كان خطأ عظيماً منهم^١، وغفر لهم، وقد فعل ولا شك، وكان الصواب مع علي رضي الله تعالى عنه، إذ لو طلب دم عثمان في أوائل الأمر لحصلت فتنة عظيمة، ولثار عليه أكثر الناس، ولوقع أعظم مآ نزل، والأمر لله يفعل ما يشاء، فقد كان قدراً مقدوراً.



وأما النوع الثاني: وهو حربه لمعاوية، فأدلتته كثيرة، ولكن أظهرها وأصرحها حديث: «تقتل عماراً الفتنه الباغية» وهو نص في القرآن أن معاوية ومن كان معه من أهل الشام وقليل من الصحابة^٢ كانوا بغاة ضد الإمام علي الذي اتفق على بيعته أهل الحل والعقد من المهاجرين والأنصار...

ولما بعث إلى معاوية أن يبایعه امتنع واعتذر بأنه لا يبایع حتى يأخذ له الثأر لابن عمه عثمان، فأجابه علي بأن يدخل فيما دخل فيه الناس، ثم يتحاكمون إليه

→ المروءة، فراجع تاريخ المدينة ٤: ١٦٨٤، والبداية والنهاية ٦: ٢٤٢، وتاريخ ابن خلدون ٣: ٣٩. ثم إن من أجج القتال وكان يريد به هو غير هذين الرجلين، فراجع الإمامة والسياسة: ٥٧ إلى صفحة ٧٠. ثم كيف يحصل قتال بين معسكرين عظيمين يقتل فيه عشرون ألفاً من دون علم الرؤساء!!
١. هامش من المصنف قال: «وكيف لا، ومن رؤسائه المرأة مولانا عائشة، وقد قال نبيتنا ﷺ: لن يفلح قوم أولوا أمرهم امرأة، رواه البخاري وغيره» انتهى.

أقول: ونضيف إليه ما رواه ابن حجر في فتح الباري ١٤: ٥٥٨ في صحيح البخاري ٦: ٢٦٠٠ مثله.

٢. هامش من المصنف، قال: «قلت: قليل من الصحابة؛ لأنه لم يكن معه إلا عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة والنعمان بن بشير ومعاوية بن حديج ومسلمة بن مخلد في آخرين قلائل، بينما كان مع سيدنا علي رضي الله تعالى عنه سبعون بدرياً، وسبعمائة من أهل بيعة الرضوان، وأربعمائة من سائر المهاجرين والأنصار، وباقيهم من أهل العراق والقبائل العربية الذين رأوا الحق مع علي رضي الله تعالى عنه» انتهى.

فيقتص لهم من الجنة، فأصر معاوية على رفض البيعة، فخرج إليه الإمام علي رضي الله تعالى عنه، ثم استنفر معاوية هو الآخر الشوام لمحاربته، فالتقوا بصفين، فكانت تلك الواقعة المشؤومة التي ذهبت ضحيتها سبعون ألف نفس من الجانبين.

وكان في الصحابة أقوام ترددوا في الأمر، واعتزلوا الفتنة لأنهم لم يهتدوا للصواب، فلما قُتل عمار، وكان في جيش علي، وقتله أصحاب معاوية، اتضح أن الحق كان مع علي، فلحق به جماعة من الصحابة، كما ندم آخرون على عدم نصره والقتال معه^١.

الفاصل بين الحق والباطل

وهذا الحديث الذي هو الفاصل بين الفريقين: فريق الحق وفريق الباطل، جاء عن النبي ﷺ من رواية جُم غفير من الصحابة رضي الله عنهم حتى ذكره الحافظ السيوطي والإمام الكتاني رحمهما الله تعالى في الأحاديث المتواترة^٢، وقال الحافظ ابن حجر في «الإصابة»: إنها أحاديث متواترة^٣، وأورده في الفتح عن جماعة ثم قال: غالب طرقه صحيحة أو حسنة، وفيه عن جماعة آخرين يطول عددهم، إلى آخره^٤، ورواته من الصحابة يفوقون الثلاثين، ونحن نقتصر منها على التالي:

فعن أبي سعيد الخدري عنه في قصة بناء المسجد، وفيه قوله ﷺ: «ويح عمار! تقتله الفئة الباغية، يدعوهم إلى الجنة، ويدعونه إلى النار».

١. لم نثر على شاهد لذلك.

٢. نظم المتناثر في الحديث المتواتر: ٢٠٨.

٣. الإصابة ٤: ٤٧٤.

٤. فتح الباري ٢: ١١٣.

فجعل عمّار يقول: أعوذ بالله من الفتن^١.

١. لأهمية حديث عمّار، ولكونه الحدّ الفاصل بين الحقّ والباطل، سنذكر بعضاً من أقوال العلماء والحفاظ فيه، ثم نختم بذكر مصادر أخرى للحديث:

قال العلامة الكتّاني في نظم المتناثر: ٢٠٨: «وممن صرح بتواتره السيوطي في خصائصه الكبرى، وقال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الرافعي: قال ابن عبد البر: تواترت الأخبار بذلك، وهو من أصحّ الأحاديث، وقال ابن دحية: لا مطعن في صحته، ولو كان غير صحيح لردّه معاوية وأنكره» ثم ذكر العلامة الكتّاني أسماء الصحابة الذين رووا الحديث.

وقال عبد القاهر الجرجاني كما في فيض القدير ٣٦٥: ٦: «أجمع فقهاء الحجاز والعراق من فريق الحديث والرأي، منهم مالك والشافعي وأبو حنيفة والأوزاعي والجمهور الأعظم من المتكلمين والمسلمين: أن علياً مصيب في قتاله لأهل صفين كما هو مصيب في قتاله أهل الجمل، وأن الذين قاتلوه بغاة ظالمون له».

وقال ابن حجر في فتح الباري ١١٣: ٢: «رواه جمع من الصحابة... وغالب طرقها صحيح أو حسنة، وفي هذا الحديث علم من إعلام النبوة وفضيلة ظاهرة لعلي ولعمّار، وفيه ردّ على النواصب الزاعمين أن علياً لم يكن مصيباً في حروبه». ومثله في سبل السلام ٢٥٨: ٣.

وقال القرطبي كما في فيض القدير ٣٦٥: ٦: «وهذا الحديث من أثبت الأحاديث وأصحّها، ولما لم يقدر معاوية على إنكاره قال: إنما قتله من جاء به، فأجابه علي بأن رسول الله ﷺ إذن قتل حمزة حين أخرجه! قال ابن دحية: وهذا من علي إلزام مفحم لا جواب عنه، وحجة لا اعتراض عليها».

وقال القاضي في شرح المصابيح - كما في فيض القدير ٣٦٥: ٦ -: «وهذا صريح في بغي طائفة معاوية الذين قتلوا عمّاراً في وقعة صفين، وأن الحقّ مع علي، وهو من الإخبار بالمغيّبات». وقال المتاوي في فيض القدير ٣٦٥: ٦: «هذا الحديث متواتر، ورواه من الصحابة بضعة عشر: والفتنة الباغية: أي الظالمة الخارجة عن طاعة الإمام الحقّ، وزاد الطبراني: الناكبة عن الحقّ، والمراد بهذه الفتنة: فتنة معاوية، كما جاء موضحاً في رواية الطبراني وغيره، وهذا من معجزاته لأنّه إخبار عن غيب وقد وقع».

وقال البدر العيني في عمدة القاري على شرح البخاري ٢٠٩: ٤: «والفتنة الباغية هم الذين خالفوا الإمام، وخرجوا عن طاعته بتأويل باطل».

قال النووي في شرح مسلم: قال العلماء: هذا الحديث حجة ظاهرة في أن علياً رضي الله تعالى عنه كان محقاً، والطائفة الأخرى بغاة، لكنهم مجتهدون فلا إثم عليهم^١.

→ وقال ابن كثير في البداية والنهاية ٢٩٦:٧: «وظهر سر ما أخبر به الرسول ﷺ من أنه تقتله الفئة الباغية، وبأن بذلك أن علياً محق، وأن معاوية باغ، وما في ذلك من دلائل النبوة». وقال ابن عبد البر في الاستيعاب ٢٣١:٣: «وتواترت الآثار عن النبي ﷺ أنه قال: عمار تقتله الفئة الباغية. وهذا من أصح الأحاديث».

وأما مصادره الأخرى فهي: صحيح البخاري ١٧٢:١ و ١٠٣٥:٣، صحيح مسلم ٢٢٣٥:٤ و ٢٢٣٩ و ثلاثة طرق عن أم سلمة، وبطريق آخر عن أبي سعيد وآخر عن قتادة، مستدرک الحاكم ١٦٠:٢ و ٤٣٣:٣ وصححه، ووافقه الذهبي في التلخيص، السنن الكبرى للبيهقي ١٨٩:٨، مسند أبي يعلى ٤٠٣:١١ و ٤٥٥:١٢، صحيح ابن حبان ٥٥٤:١٥ و ٥٥٥، المعجم الكبير ٣٦٣:٢٣ و ٣٧٠، المعجم الأوسط ٢٥٠:٩ و ٥٩:٨ و ٤٤١، السنن الكبرى للنسائي ١٥٥:٥ و ١٥٧، كشف الخفاء ٣١٤:٢ وقال: «متفق عليه»، تاريخ دمشق ٢٧٠:١٦ و ٤٦:٤٣، كشف الأستار عن زوائد البرار ٢٥٢:٣، الجامع الصحيح للترمذي ٦٦٩:٥ وقال: «حسن صحيح»، مصنف ابن أبي شيبة ٧٢٣:٨، شرح السنّة للبغوي ١١٧:٨، سير أعلام النبلاء ١٩:١، تهذيب الكمال ٤٣٦:٧ و ٢٢٥:٢١، البداية والنهاية ٢٩٦:٧ وقال: «وبأن بذلك أن علياً محق، وأن معاوية باغ، وهذا من دلائل النبوة»، الجامع الصغير ٦٣٠:٢ و ١٠١١ وقال في كليهما «صحيح»، مسند أحمد ٩١:٣ و ١٩٧:٤ و ١٩٩ و ٢٨٩:٦، مجمع الزوائد ٤٨٦:٧ من عدة طرق و ٤٨٦:٩ من عدة طرق أيضاً، الفائق في غريب الحديث ٣٨٣:٣، كنز العمال ٣٤٤:١١ و ٥٣٦:١٣ و ٥٣٧، تاريخ بغداد ٣٦٩:٨ ونقل أيضاً «أن جماعة سألوا حذيفة صاحب سر النبي ﷺ قالوا: حدثنا فإننا نخاف الفتن، فقال: عليكم بالفئة التي فيها ابن سمية، فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: تقتله الفئة الباغية»، أسد الغابة ١٢٥:٤ و ١٢٧، الإصابة ٢:٢٤٠ و ٤٧٤:٤ وقال: «متواتر»، فيض القدير ٣٥٩:٤ و ٣٦٥:٦ و تقدم كلامه، المداوي ٤٨٧:٤ وقال: «الحديث متواتر من رواية أم سلمة وأبي سعيد و...» ثم عدّ أكثر من عشرين من الصحابة.

١. شرح صحيح مسلم ٢٤٧:١٨، وقوله هذا فيه نظر، إذ كيف يمكن توجيه الروايات النبوية

قلت: الأمر كما قال: لكنّه هاهنا إشكال طالما اختلج في صدور أهل الإيمان وطالبي الحق، ولم نجد له حلاً عند أهل السنّة، وهو أنّه كيف يبقى للفئة الباغية اجتهاد وأجر ورفع الإثم، وقد اتّضح لهم حقّة عليّ وخطأهم وبغيهم بقتل عمّار؟
فمن أبي بكرة بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه قال:

لَمَّا قُتِلَ عَمَّارُ دَخَلَ عَمْرُو بْنُ حَزْمٍ عَلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ فَقَالَ: قُتِلَ عَمَّارُ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ»! فَقَامَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ فِرْعَافاً حَتَّى دَخَلَ عَلَى مُعَاوِيَةَ، فَقَالَ: قُتِلَ عَمَّارُ، فَقَالَ مُعَاوِيَةُ: قُتِلَ عَمَّارُ فَمَاذَا؟ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ» فَقَالَ مُعَاوِيَةُ: دُحِضْتُ فِي بَوْلِكَ أَوْ نَحْنُ قَتَلْنَاهُ؟ إِنَّمَا قَتَلَهُ عَلِيٌّ وَأَصْحَابُهُ، جَاءُوا بِهِ حَتَّى أَلْقَوْهُ بَيْنَ رِمَاحِنَا، أَوْ قَالَ: بَيْنَ سِوْفِنَا^١.

وعن عبدالله بن الحارث قال: إِنِّي لَأَسِيرُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو وَعَمْرُو بْنُ الْعَاصِ وَمُعَاوِيَةَ، فَقَالَ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «تَقْتُلُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ

→ الصحيحة والصريحة في أنّ قاتل عمّار بالنار، قال رسول الله ﷺ: «بَشُرْ قَاتِلَ عَمَّارٍ بِالنَّارِ» وقال ﷺ: «قَاتِلَ عَمَّارٍ وَسَالِبَهُ بِالنَّارِ» رواه في تاريخ دمشق ٤٣:٤٢٦ و ٤٧٤، مجمع الزوائد ٩: ٤٨٨، الآحاد والمثاني ٢: ١٠٢، بغية الطلب في تاريخ حلب ١٠: ٤٤٩٧، الجامع الصغير ٢: ٦٧٢ وقال: «صحيح»، فيض القدير ٤: ٦٧ وقال: «قتلته طائفة معاوية وأبو الغادية وآخر فاخصما إلى عمرو بن العاص، فقال: كلا كما في النار، فلم يفهم منه ابن العاص أنّهما مجتهدان متأولان، بل حكم عليهما بالنار لقول النبي ﷺ»، سير أعلام النبلاء ١: ٤٢٦، كنز العمال ١١: ٧٢١. فهذه الروايات تدلّ بصريح من القول على أنّ قاتل عمّار من أهل النار، فكيف يكون مجتهداً ولا إثم عليه؟

١. مستدرک الحاكم ٢: ١٦٨ وصحّحه ووافقه الذهبي في التلخيص، السنن الكبرى للسيهقي ٨: ١٨٩، مسند أحمد ٤: ١٩٩، تاريخ دمشق ٤٣: ٤٣٢.

وهذا يدلّ على علم معاوية بالحديث من قبل، ولذا لم يتعجب، بل سارع إلى تأويله وطلب المخرج منه، ولم ينكره، فأجابه عليّ بأنّ رسول الله ﷺ إذن قتل حمزة حين أخرجه، وتقدّم كلام ابن دحية حيث قال: وهذا من عليّ إلزام مضحم لا جواب عنه، وحجّة لا اعتراض عليها.

عمّاراً» فقال عمرو لمعاوية: أسمع ما يقول هذا؟ فحذفه، قال: نحن قتلناه؟ إنما قتله من جاء به، لا تزال داحضاً في بولك^١.

فالحديث من طريقه أمره واضح، ومع ذلك قد أصرّوا جميعهم على عداوة الإمام علي وأهل بيته، ولعنوه على منابرهم حتّى بعد موته، فكيف يتفق هذا مع الاجتهاد^٢؟

إننا نأمل الإجابة عن هذا الإشكال من أهل العلم والحق بكلّ صراحة، وبلا تصف ولا تحيّر ولا مdahنة... علماً بأننا جميعاً من أهل السنة والجماعة وطالبي الحق.



النوع الثالث: قتاله الخوارج، وهم الذين خرجوا عليه رضي الله تعالى عنه، وكانوا من أصحابه وفي جيشه.

وسبب ذلك أنه لما أشرف جيش معاوية على الهزيمة بيّتوا مكيدةً ضدّ سيدنا علي رضي الله تعالى عنه برئاسة عمرو بن العاص، فدعوا إلى التحكيم ورفضوا المصاحف^٣، فقبل سيدنا علي رضي الله تعالى عنه^٤، فخلعوه وأقروا معاوية.

١. السنن الكبرى للنسائي ١: ١٥٧، مجمع الزوائد ٩: ٤٨٨، ودحضت في بولك: أي زلقت وزللت.
٢. وقد تقدّمت الروايات الصحيحة عن النبي ﷺ: «من سبّ علياً فقد سبّني... من فارق علياً فقد فارقني، ومن فارقني فقد فارق الله... ومن آذى علياً فقد آذاني ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (التوبة: من الآية ٦١)»... ومن أطاع علياً فقد أطاعني، ومن عصى علياً فقد عصاني وغيرها... هذا وقد روى البخاري في الصحيح في كتاب الفتن ٦: ٢٦٠ عن حذيفة بن اليمان قال: إنما كان النفاق على عهد النبي ﷺ، فأما اليوم فإنما هو الكفر بعد الإيمان.

٣. قال ابن حجر في الإصابة ١: ٦٤: «فقد انتهت صفين بخدعة التحكيم المشهورة».

٤. لم يقبل أمير المؤمنين ﷺ إلا مجبراً، وقد هدّاه الخوارج بالقتل أو يسلموه إلى معاوية، فقبل

فخرجت جموع غفيرة من جيش سيدنا علي وكفّروا وكلّ من وافق علي التحكيم، وقالوا: لا حكم إلّا الله، واستباحوا دماء المسلمين وأموالهم، وكان قسّم كثير من القراء والزهاد، فبعث إليهم سيدنا علي ابن عباس عليه السلام يذكرهم ويدعوهم إلى الرجوع إلى الحق، فتأبى ورجع منهم عدد غير يسير، وأصرّ الباقيون على خروجهم، فأخافوا الطريق وأراقوا الدماء...

فخرج إليهم سيدنا علي رضي الله تعالى عنه فقاتلهم قتالاً شديداً حتّى انتصر عليهم وهزمهم، وكان فيهم صاحب اليد والثدي ^١.

وقد أخبر النبي صلى الله عليه وآله بهم وبصفاتهم بتفصيل وتدقيق، وجاءت الأحاديث فيهم من طرق كثيرة وعن جمّ غفير من الصحابة تعدّ أيضاً في المتواتر، فقد وردت من حديث الإمام علي، وأبي سعيد الخدري، وابن مسعود، وسهل بن حنيف، وسعد بن أبي وقاص، وأبي ذر، وأبي بكر، وعمار، وابن أبي أوفى، وأبي هريرة، وأبي أمامة، وأنس، وخبّاب بن الأثر، وعائشة في آخرين رضي الله تعالى عنهم.

وسنقتصر على أهمّها وأجمعها، وهي كالآتي:

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سَمِعْتُ

→ علي مضمّن، وكان عليه السلام يقول: «أيتها الناس، إنّي أحقّ إليّ أن أُجيب بكتاب الله، ولكن معاوية وعمرو بن العاص وابن أبي معيط وابن أبي سرح وابن مسلمة ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن، إنّي أعرف بهم منكم، صحبتهم صفاراً ورجالاً، فكانوا شرّ صفار وشرّ رجال، ويأمرون بكلمة حقّ لكنّهم يريدون بها باطلاً، إنهم لا يعملون بها، ولكنّها الخديعة والمكيدة، قاتلوهم ساعة فقد بلغ الحقّ مقطعه» فامتنع الخوارج من القبول إلّا بالتحكيم.

فقال لهم عليه السلام: «ويحكم أنا أول من دعا إلى كتاب الله، وأول من أجاب إليه، إنّما أقاتلهم ليدنوا بحكم القرآن، فإنهم قد عصوا الله فيما أمرهم، ونقضوا عهده، ونبذوا كتابه، ولكنني قد أعلمتكم أنّهم قد كادوكم، وأنهم ليس بالعمل بالقرآن يريدون»، وقعة صفّين لابن مزاحم: ٤٨٩، ينابيع المودة ١٣: ٢.

١. سيذكر المصنّف أخبار النبي صلى الله عليه وآله عن ذي النديّة.

بينما نحن عند رسول الله ﷺ وهو يقسم قسماً إذ أتاه ذو الخويصرة، وهو رجل من بني تميم، فقال: يا رسول الله، إعدل! فقال: «ويلك! ومن يعدل إذا لم أعدل؟! قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل»، فقال عمر: يا رسول الله، إيدن لي فيه فأضرب عنقه، فقال: «دعه، فإنَّ له أصحاباً يحقُّ أحدهم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما تمرق السهم من الرميّة» قال: «آيتهم رجل أسود، إحدى عضديه مثل ثدي المرأة أو مثل البضعة تَدْرُدُ^١، يخرجون عليّ حين فرقة من الناس».

قال أبو سعيد: فأشهد أنّي سمعت هذا الحديث من رسول الله ﷺ، وأشهد أنّ علي ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قاتلهم وأنا معه، فأمر بذلك الرجل فالتمس فأُتي به حتّى نظرت إليه، عليّ نعت النبي ﷺ^٢.

وعن علي رضي الله تعالى عنه قال:

سمعت رسول الله ﷺ يقول: «سيخرج في آخر الزمان قوم أحداث الأسنان، سفهاء الأحلام، يقولون من خير قول البريّة، يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرميّة، فإذا لقيتموهم فاقتلوهم، فإنّ في قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله يوم القيامة»^٣.

١. أصله: تندردر، حذف إحدى التاءين للتخفيف، ومعناه: تترجرج وتضطرب وتذهب وتجيء.

(النهاية في غريب الحديث ٢: ١١٢، الديباج على صحيح مسلم ٣: ١٦٠).

٢. صحيح البخاري ٦: ٢٥٤٠، صحيح مسلم ٢: ٧٤٤، صحيح ابن حبان ١٥: ١٤٠، السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٥٩، مستند أحمد ٣: ٦٥، نيل الأوطار ٧: ٣٤٥، مصنف ابن أبي شيبة ٨: ٧٤٢، البداية والنهاية ٦: ٢٤١.

٣. صحيح البخاري ٦: ٢٥٤٠، صحيح مسلم ٢: ٧٤٦، سنن ابن ماجه ١: ٥٩، الجامع الصحيح للترمذي ٤: ٣٨١ وقال: «حسن صحيح»، سنن أبي داود ٢٢٣ رقم ٤٧٦٧. وأحداث الأسنان: أي صفار (الديباج ٣: ١٦٣).

وفي رواية: «يخرج قوم من أمتي يقرأون القرآن، ليس قراءتكم إلى قراءتهم بشيء... يحسبون أنه لهم وهو عليهم... لو يعلم الجيش الذين يصيبونهم ما قضى لهم على لسان نبيهم ﷺ لا تكلوا^١ عن العمل... وآية ذلك أن فيهم رجلاً له عضد وليس له ذراع، على رأس عضده مثل حلمة الثدي عليه شعرات بيض...» قال علي: «فتذهبون إلى معاوية وأهل الشام وتتركون هؤلاء يخلقونكم في ذراريتكم وأموالكم؟ والله إنني لأرجو أن يكونوا هؤلاء القوم، فإنهم قد سفكوا الدم الحرام، وأغاروا في سرح الناس، فسيروا على اسم الله...»^٢.

وفيه قول علي: «التمسوا فيهم المخدج^٣» فالتمسوه فلم يجدوه، فقام بنفسه حتى أتى ناساً قد قُتل بعضهم على بعض قال: «أخسروهم» فوجدوه ممّا يلي الأرض، فكثّر، ثم قال: «صدق الله وبلغ رسوله» فقام إليه عبيدة السلماني فقال: يا أمير المؤمنين، الله لا إله إلا هو لسمعت هذا الحديث من رسول الله ﷺ؟ فقال: «إي والله الذي لا إله إلا هو» حتى استحلفه ثلاثاً وهو يحلف له^٤.

وفي رواية: إن الحرورية^٥ لما خرجت قالوا: لا حكم إلا لله، قال علي: «كلمة

١. في بعض المصادر: لتكلوا، وهو الأصح.

٢. صحيح مسلم ٧٤٨:٢، السنن الكبرى للبيهقي ١٧٠:٨، السنن الكبرى للنسائي ١٦٤:٥، سنن أبي داود: ٧٢٣ رقم ٤٧٦٨.

٣. المخدج: ناقص الخلقة، وهنا مخدج اليد أي: ناقص اليد.

٤. صحيح مسلم ٧٤٩:٢، سنن أبي داود: ٧٢٣ رقم ٤٧٦٨، ورقم ٤٧٦٩ بلفظ: اطلبوا المخدج، السنن الكبرى للبيهقي ١٧١:٨، كنز العمال ٢٩٥:١١، السنن الكبرى للنسائي ١٦٤:٥، نظم درر السمطين: ١١٧، البداية والنهاية ٣٢٢:٧.

٥. الحرورية: طائفة من الخوارج الذين خالفوا أمير المؤمنين عليه السلام ومارقوا من الدين، ورئيسهم ابن وهب الراسبي وابن الكواء وشبث بن ربعي، ويقال لهم: حرورية نسبة إلى المكان الذي نزلوا به.

حقّ أريد بها باطل، أنّ رسول الله ﷺ وصف ناساً إني لأعرف صفتهم في هؤلاء، يقولون بالسنتهم لا يجاوز هذا منهم - وأشار إلى خلقه - من أبغض خلق الله تعالى إليه، منهم أسود إحدى يديه طُئي شاة^١ أو حلمة ثدي^٢ الحديث^٣.

وعن أبي ذرّ وأبي رافع رضي الله عنهما قالوا:

قال رسول الله ﷺ: «إنّ بعدي من أمتي، أو سيكون بعدي من أمتي قوم يقرأون القرآن لا يجاوز حلاقيهم، يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرميّة، ثم لا يعودون فيه، هم شرّ الخلق والخلقة»^٤.

وعن سهل بن حنيف رضي الله عنه أنّه سئل: هل سمعت النبي ﷺ يذكر الخوارج؟ فقال: سمعته وأشار بيده نحو المشرق: «قوم يقرأون القرآن بالسنتهم لا يعدو تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرميّة»^٥.

وفي رواية: «يتيه قوم قبل المشرق محلقة رؤوسهم»^٥.

وعن أبي أمامة رضي الله عنه قال:

شرّ قتلى تحت أديم السماء، وخير قتيل من قتلوا، كلاب النار، قد كان هؤلاء

→ وهو حروراء، ويبعد عن الكوفة مقدار ميلين، وقاتلهم أمير المؤمنين عليه السلام في النهروان، انظر معجم البلدان ٢: ٢٤٥، المنتخب من ذيل المذيّل: ١٤٩.

١. طُئي شاة: المراد به مثل خضرع الشاة، وهو من المجاز والاستعارة، لأن أصله للكلبة والسباع.

٢. صحيح مسلم ٢: ٧٤٩، كنز العمال ١١: ٢٩٥، إرواء الغليل ٨: ١١٨ وقال: «إسناده صحيح».

٣. صحيح مسلم ٢: ٧٥٠، مسند أحمد ٥: ٣١، كنز العمال ١١: ١٣٩، البداية والنهاية ٧: ٣٣٦، وحلاقيهم: أي حلقوقهم.

٤. صحيح البخاري ٦: ٢٥٤٦ وفيه: أشار نحو العراق، صحيح مسلم ٢: ٧٥٠، مصنّف ابن أبي شيبة ٨: ٧٢٩.

٥. صحيح مسلم ٢: ٧٥٠، مصنّف ابن أبي شيبة ٨: ٧٤٢. ويتيه: أي يذهبون عن الصواب وطريق الحق.

مسلمين فصاروا كفاراً، ف قيل له: يا أبا أمانة، هذا شيء تقولونه؟ قال: بل سمعته من رسول الله ﷺ ١.

إذا عرفت ما أوردناه من الأحاديث فسوف نستخلص منها أموراً:
أولاً: فيها معجزة ظاهرة للنبي ﷺ حيث أخبر بهؤلاء القوم قبل وجودهم، فكانوا كما أخبر.

ثانياً: خروجهم على المسلمين ٢.

ثالثاً: قتال الإمام علي إياهم.

رابعاً: حقبة الإمام علي في قتالهم.

خامساً: ذكر أوصافهم بالتدقيق ككونهم قبل مشرق المدينة المنورة، وأنهم محلقة رؤوسهم، وأنهم يخرجون من الدين بغير عودة، وأنهم يقتلون المسلمين ويدعون المشركين.

سادساً: أنهم شر الخليفة.

سابعاً: أن قتالهم شر قتلى، وأنهم كلاب النار.



١. الجامع الصحيح للترمذي ٢٦٦:٤ في تفسير آل عمران، سنن ابن ماجه ٦٢:١ رقم ١٧٦، المعجم الكبير ٢٦٧:٨، المغني والشرح الكبير ٥١:١٠ وفيه كثر عبارة «كلاب أهل النار» ثلاثاً، مسند الحميدي ٤:٢، مسند أحمد ٥:٢٥٠، السنن الكبرى للبيهقي ١٨٨:٨.
وقد ورد هذا المعنى صريحاً بلفظ: «إن الخوارج كلاب أهل النار» عن النبي ﷺ في روايات كثيرة غير ما تقدم، كما في مسند أحمد ٤:٣٥٥ و ٢٨٢، سنن ابن ماجه ١:٦١، مصنف ابن أبي شيبة ٨:٧٣٠، المعجم الكبير ٨:٢٧٠، كنز العمال ١١:١٣٧، المعجم الصغير ٢:١١٧، معرفة علوم الحديث للحاكم: ٩٢، تاريخ دمشق ٨:٣١٢ و ٤٧:٢٩١، سير أعلام النبلاء ٦:٢٤١، أخبار إصفهان ٢:٣٢٤.

٢. وكفر الخوارج ومروقهم من الدين، إنما هو لأجل خروجهم على أمير المؤمنين ﷺ ومخالفته ومحاربتة، وليس لخروجهم على المسلمين، وهذا يشمل كل الخارجين والمحاربين له ﷺ، وهو ما دلّت عليه النصوص النبوية الصحيحة والصريحة.

ثامناً: أن قتلهم خير قتل.

تاسعاً: أنهم يحسنون القول فيدعون إلى الجهاد ويقولون: لا حكم إلا لله، ثم يسيئون الفعل من سفك الدماء، وأخذ الأموال...

عاشراً: أنهم يجتهدون في قراءة القرآن، ويتنطعون في العبادة، وهم عارون عن ثمرتها، لا ينتفعون بها، ولا تصل إلى قلوبهم.

حادي عشر: فيها الأمر بقتالهم واستئصالهم كاستئصال قوم عاد وثمود.

ثاني عشر: في قتالهم الأجر العظيم والثواب الجزيل.

ثالث عشر: هم شباب سفهاء، تائهون ضالّون، قليلو العقول.

والمقصود أن الإمام علياً رضي الله تعالى عنه كان صاحب الحق في جميع حروبه، وأن السنة المطهرة تؤيده في كل تصرفاته.

وقد جاء في شأنه حديث عام يشمل جميع هؤلاء البغاة والخارجين عليه...

فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال:

سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ مِنْكُمْ مَنْ يقاتل على تأويل القرآن، كما قاتلت على تنزيله»، قال أبو بكر: أنا هو يا رسول الله؟ قال: «لا»، فقال: عمر: أنا هو يا رسول الله؟ قال: «لا، ولكن خاصف النعل»، قال: وكان أعطى علياً نعله يخصفه^١، فقتاله رضي الله تعالى عنه كان ضدّ المتأولين للقرآن المستعلقين بالشبه التي طرأت لهم، لكن منهم من كان مجتهداً نيته صالحة فأخطأ فغفر له، ومنهم غير ذلك كالخوارج.

١. مستدرك الحاكم ١٣٣:٣ وصححه، مسند أحمد ٣:٣٢ و٨٢، مصنف ابن أبي شيبة ٤٩٧:٧ بطريقين عن أبي سعيد، مسند أبي يعلى ٢:٣٤٦، الإصابة ٤:٢٤٥، صحيح ابن حبان ١٥:٣٨٥، البداية والنهاية ٦:٢٤٣ و٧:٣٣٨، مناقب الخوارزمي: ٢٦٠، نظم درر السعطين: ١١٥، سبل الهدى ١١:٢٩٠، كنز العمال ١١:٦١٣.

وخاصف النعل: من الخصف، وهو خرز النعل ظاهرها بعضها على بعض، وإصلاحها.

إكرامه بالشهادة

ومن مناقبه العظيمة التي ختم الله له بها حياته: إكرامه بالشهادة العظمى، إذ الشهادة منزلة عالية، لا ينالها ويحرز عليها إلا المصطفون من خلق الله تعالى، وقليل ما هم، إذ ليس كل من يقتل يكون شهيداً، فبهيات هيئات... وقد أخبر النبي ﷺ بما سيلقى الإمام علي من النكبات... وأن الأمة ستغدر به^١، وأنه سيقتله أشقى الآخرين.

فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال:

قال النبي ﷺ لعلي: «أما إنك ستلقى بعدي جهداً» قال: «في سلامة من ديني؟» قال: «نعم»^٢.

وعن علي رضي الله تعالى عنه قال:

«إنّ ممّا عهد إليّ النبي ﷺ أنّ الأمة ستغدر بي بعده»^٣.

وعن عمار بن ياسر رضي الله تعالى عنهما:

أنّ رسول الله ﷺ قال له ولعلي: «ألا أحدثكما بأشقى الناس؟» قلنا: بلى يا رسول الله، قال: «أحيمر ثمود الذي عقر الناقة، والذي يضربك يا علي على هذه

١. قال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه: «إنّ ممّا عهد به النبي ﷺ أنّ الأمة ستغدر بي بعده» أو «ستغدر بك

بعدي» مستدرک الحاكم ١٥٢:٣ وصححه ووافقه الذهبي، تذكرة الحفاظ ٩٩٥:٣، ميزان

الاعتدال ٣٧١:١ آخره عن الحماني، وقال: «قال النسائي: ثقة، وقال ابن عدي: لم أر له حديثاً

منكراً»، تاريخ دمشق ٤٤٧:٤٢ و٤٤٨، التاريخ الكبير للبخاري ١٧٤:٢، تاريخ بغداد

٢١٦:١١، سبل الهدى ١٥٠:١٠، البداية والنهاية ٣٦٠:٧، كنز العمال ٢٩٧:١١ بعدة ألفاظ

و٦١٧، شرح النهج ١٠٧:٤ وقال: «وقد روي أكثر أهل الحديث هذا الخبر بهذا اللفظ أو بقریب منه».

٢. مستدرک الحاكم ١٥٠:٣، مصنف ابن أبي شيبة ٥٠٣:٧، نظم درر السمطين: ١١٨، سبل الهدى

١٥٠:١٠، كنز العمال ٦١٧:١١.

٣. تقدّمت مصادر الحديث آنفاً، فراجع.

- يعني قرنه - حتى تبتلَّ هذه من الدم» يعني: لحيته^١.

وكان السبب في قتله رضي الله تعالى عنه أنه لما وقع التحكيم بينه وبين معاوية كما تقدّم، وخرج عليه جماعة ممن كان معه، وكفّروه كما كفّروا طلحة والزبير وعثمان ومعاوية ومن كان معهم، وقتلهم الإمام علي وانتصر عليهم، انتدب ثلاثة من الخوارج وتأمرؤا على قتل علي ومعاوية وعمرو بن العاص باعتباره أن هؤلاء الثلاثة عندهم قادة الفتن، وتعاهدوا على أن يكون ذلك في ليلة واحدة ليلة حادي عشر أو سابع عشر من رمضان سنة أربعين من الهجرة، ثم توجه كل منهم إلى المصر الذي فيه صاحبه، فقدم اللعين الأشقي عبد الرحمن بن ملجم المرادي الكوفة فلقى أصحابه من الخوارج فكاثمهم ما يريدون، فلما كانت الليلة المعهودة، وكانت صبيحة يوم الجمعة، وخرج علي من الباب ينادي: أيها الناس الصلاة الصلاة، اعترضه المقيت ابن ملجم فضربه بالسيف المسموم على رأسه فأصاب دماغه، وأقام الجمعة والسبت وتوفي يوم الأحد رضي الله تعالى عنه، ذكره ابن سعد وغيره^٢، وذلك عام ٤٠ من الهجرة وعمره ثلاث وستون سنة.

ولما توفي رضي الله تعالى عنه، أخذ ابن ملجم فعذبوه وقطعوا بعض أطرافه ثم قتلوه وأحرقوه، علماً بأن الإمام علياً كان أوصاهم به خيراً، وأمرهم أن يحسنوا

١. مستدرک الحاکم ١٥١:٣ وصحّحه ووافقه الذهبي، مسند أحمد ٤:٢٦٣، الأحاد والمثاني

١:١٤٧، السنن الكبرى للنسائي ٥:١٥٣، كنز العمال ١١:٦٠٢ و١٣:١٤٠، البداية والنهاية

٦:٢٤٤، تاريخ دمشق ٤٢:٥٤٩.

٢. الطبقات الكبرى ٣:٣٦ بتصرف واختصار، تاريخ الطبري ٤:١١٢، تاريخ دمشق ٤٢:٥٥٩ وفيه

تصريح باشتراك الأشعث مع ابن ملجم بقتل الإمام علي عليه السلام، الثقات لابن حبان ٢:٣٠٢، المعجم

الكبير ١:٩٩، الأخبار الطوال: ٢١٣، ثم لما ضربه اللعين قال علي عليه السلام: «فزت وربّ الكعبة»

تاريخ دمشق ٤٢:٥٦١، الإمامة والسياسة ١:٣١٨، ينابيع المودة ١:٢٠٣ و٢:٣٢ وغيرها

من المصادر.

قتله، وعلى كلِّ فقاتله رجل مجرم سيتولى الله جزاءه.

وقد أساء عمران بن حطان الخارجي حيث يقول فيه:

يا ضربة من تقيٍّ ما أراد بها إلا ليبلغ من ذي العرش رضوانا
إنسي لأذكره يوماً فأحسبه أوفى البرية عند الله ميزانا
أكرم بقوم بطون الأرض أقبرهم لم يخلطوا دينهم بغياً وعدوانا^١
وقد أحسن وأجاد الإمام أبو الطيّب الطبري رحمه الله حيث قال:

إنسي لأبرأ ممّا أنت قائله في ابن ملجم الملعون بهتاناً
إنسي لأذكره يوماً فألعنه ديناً وألعن عمران بن حطاناً
عليك ثم عليه الدهر متصلاً لعائن الله إسراراً وإعلاناً
فأنتم من كلاب النار جاء بذا نصّ الشريعة برهاناً وتبياناً^٢

١. الإصابة ٥: ٢٣٢، طبقات الشافعية للسبكي ١: ٢٨٧، البداية والنهاية ٩: ٦٤، سير أعلام النبلاء ٤: ٢١٥.

٢. الإصابة ٥: ٢٣٢، طبقات الشافعية للسبكي ١: ٢٨٩، وقال: «قال قاضي القضاة: الذي قاله أبو الطيّب خطأ؛ لأنَّ عمران صحابيٌّ لا تجوز اللعنة عليه! وهذا غلوٌّ من قاضي القضاة، فكيف لا يلعن عمران؟ ثم قال التاج السبكي: وليس عمران بصحابيٍّ وإنما هو رجل من الخوارج». ثم ذكر السبكي قصيدة لأبي بكر التاهرتي في الردِّ على ابن حطان:

أشقى مراد إذا عدت قبائلها وأخسر الناس عند الله ميزانا
كعاقر الناقة التي جليت على نعود بأرض الحجر خسرا
فلا عفا الله عنه ما تحلله ولا سقى قبر عمران بن حطانا
بقوله بيت شعر ظلُّ مجترماً وتال ما نال ظلماً وعدوانا
(من ضربة من كميٍّ ما أراد بها إلا ليبلغ عند الله رضوانا)
بل ضربة من غويٍّ أوردته لظى مخلداً قد أتى الرحمان غضباناً
كأنه لم يرد قصداً بضربه إلا ليصلي عذاب الخلد نيراناً



→ ثم قال السبكي: وللإمام الإسفراييني في كتابه الملل والنحل هذه الأبيات في الرد على عمران بن حطان:

كذبت وأيم الذي حجّ الحجاج له	وقد ركبت ضلالاً منك بهتاناً
تلقين بها ناراً مؤجّجة	يوم القيامة لا زلفى ورضواناً
تثبت يداه لقد خابت وقد خسرت	وصار أبخس من في الحشر ميزاناً
هذا جوابي في ذا النذل مرتجلاً	أرجو بذاك من الرحمان عفواناً

وقال ابن كثير في البداية والنهاية ٦٥:٩: وقد ردّ علي ابن حطان بعض العلماء بهذين البيتين:

بل ضربة من شقي ما أراد بها	إلا ليبلغ من ذي العرش خسراناً
إنّي لأذكره يوماً فأحسبه	أشقى البرية عند الله ميزاناً



مرکز تحقیقات کتاب ویر علوم اسلامی

الباب الثالث

في مناقب

مولانا فاطمة الزهراء عليها السلام



مكتبة المصطفى عليه السلام



مرکز تحقیق و پژوهش علوم اسلامی

في مناقب مولاتنا فاطمة الزهراء عليها السلام

فاطمة الزهراء^١، هي السيِّدة الطاهرة بنت سيِّد العالمين، وسيدة نساء أهل الجنة، وإحدى فواضلهنَّ، وأحبَّ الناس إلى رسول الله ﷺ، بضعته الطاهرة، يؤذيه ما يؤذيها ويريبه ما يريبها^٢.



١. قال رسول الله ﷺ: «وإنما سمَّاها الله فاطمة لأنَّ الله فطمها ومحبيها عن النار» عن ابن عباس وأبي هريرة. كنز العمال ١٠٩:١٢، تاريخ بغداد ٣٢٨:١٢، سبل الهدى ٥٢:١١، ينابيع المودة ١٢١:٢ وقال: «أخرجه الحافظ الغساني»، و ٤٥٠ وقال: «أخرجه الحافظ أبو نعيم وأبو القاسم الدمشقي»، و ١٩١:٣ عن أبي هريرة، وفيه: «وذريتها ومحبيها عن النار».

٢. عن المشور بن مخزومة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أما فاطمة بضعة مني، يربيها ما أرابها، ويؤذيها ما يؤذيها» أخرجه في صحيح البخاري ٢٠٠٤:٥، السنن الكبرى للنسائي ٩٧:٥، فضائل الصحابة لأحمد: ٧٨، المعجم الكبير ٤٠٤:٢٢ بطريقتين عن المسور، تهذيب الكمال ٢٥٠:٣٥، سبل الهدى ١٦٢:١١، مشكاة المصابيح ٣٦٩:٣، كنز العمال ١١٢:١٢، إرواء الغليل ٢٩٣:٨ وقال: «صحيح، أخرجه البخاري ومسلم والترمذي وابن ماجة وأحمد»، ينابيع المودة ٥٣:٢ عن الترمذي، وقال: «صحيح».

ومعنى «يربني»: يسوئني ويزعجني ويقلقني، قال ابن الأثير في النهاية في غريب الحديث

أم الحسنين سيدي شباب أهل الجنة، وجدة الأشراف والذرية الطاهرة، وزوجة الإمام علي بأمر من الله عز وجل^١.

العارفة الناسكة الزاهدة، أمها مولاتنا خديجة بنت خويلد، حبيبة رسول الله ﷺ وزوجته الأولى، وأم بناته الطهارات.

ولدت مولاتنا فاطمة في الإسلام قبل البعثة بقليل^٢، وهي أصغر بناته ﷺ.

→ ٢: ٢٨٦: «في حديث فاطمة رضي الله تعالى عنها: «يربيني ما يرببها» أي يسوؤني ما يسوؤها، ويرعجني ما يرعجها، وأرابني: إذا رأيت منه ما تكره» ومثله في تحفة الأحوذى ٥: ٥٣٠ باب ما جاء في اللقطة تسقط. وكذا في لسان العرب ١: ٣٨٥.

١. حيث كان تزويجها عليها السلام بأمر من الله تعالى، فمن أنس قال: كنت قاعداً عند التسيي ﷺ فغشيه الوحي، فلقا سري عنه قال: «أتدري يا أنس ما جاءني به جبرئيل من عند صاحب العرش؟» قلت: بأبي وأمي، وما جاء به جبرئيل من عند صاحب العرش؟ قال: «إن الله أمرني أن أزوج فاطمة من علي». أخرجه في تاريخ دمشق ١٣: ٣٧ و ٤٤٤: ٥٢، نظم درر السمطين: ١٨٦، مناقب الخوارزمي: ٣٣٦، سبل الهدى ١١: ٣٨، كنز العمال ٦٠٦: ١٣ و ٦٨٣.

وعن عبد الله بن مسعود قال: قال ﷺ: «إن الله تعالى أمرني أن أزوج فاطمة من علي». أخرجه في المعجم الكبير ١٠: ١٥٦ و ٨: ٢٢٠، مجمع الزوائد ٩: ٣٣٠ وقال: «رواه الطبراني، ورجاله ثقات»، الجامع الصغير ١: ٢٠٣، شرح المواهب ٤: ٣٣٣ وقال: «رواه الطبراني برجال ثقات»، تاريخ دمشق ٤٢: ١٢٩، سبل الهدى ١١: ٢٨ وقال: «رواه الطبراني عن ابن مسعود برجال ثقات». ٢. في العبارة خطأ أو سهو من المصنف، فلا يستقيم «في الإسلام وقبل البعثة» وربما مراده: في الإسلام وبعد البعثة بقليل، قال الحاكم في المستدرک ٣: ١٧٦ و ١٧٨: «ولدت سنة إحدى وأربعين من مولد رسول الله ﷺ»، وقال ابن حجر في فتح الباري ٧: ٤٧٦: «ولدت فاطمة في الإسلام»، ومثله في ذخائر العقبى ١: ٦٤ عن ابن عبد البر، وفي المعجم الكبير ٢٢: ٣٩٧ قال الزبير ابن بكار: «الظاهر ولد بعد النبوة، ثم أم كلثوم، ثم فاطمة»، وقال البيهقي في التاريخ ٢: ٢٠: «ولدت خديجة له ﷺ قبل أن يبعث: القاسم ورقية وزينب وأم كلثوم، وبعد ما بعث: عبد الله وهو الطيب والظاهر؛ لأنه ولد في الإسلام وفاطمة.

والصحيح والمشهور عند الإمامية تبعاً لأنثى أهل البيت ﷺ: أنها ولدت بعد المبعث في السنة

تزوَّجها سيدنا علي عليه السلام في السنة الثانية بعد وقعة بدر^١.

وتوفيت بعد أبيها عليه السلام بستة أشهر، وعمرها على الصحيح سبعة وعشرون^٢.

→ الخامسة للهجرة، كما في الصحيح عن الإمام الباقر عليه السلام: «ولدت فاطمة بنت محمد عليه السلام بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله بخمس سنين، وتوفيت ولها ثمانى عشرة سنة وخمسة وسبعون يوماً» أصول الكافي ٤٥٧:١ حديث ١٠.

وقال الشيخ الكليني عليه السلام: «ولدت فاطمة عليها وعلى بعلمها السلام بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله بخمس سنين». الكافي ٤٥٨:١، ومثله ابن الغضائري في تاريخ المواليد: ٩، والمجلسي في البحار ٧:٤٣، وتاج المواليد: ٢١، ودلائل الإمامة للطبري: ٧٩ وقال: «ولدت في جمادى الآخرة يوم العشرين سنة خمس وأربعين من مولد النبي صلى الله عليه وآله»، وفي الهداية الكبرى للخصيبي: ١٧٥: «ولدت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله بعد خمس سنين من ظهور الرسالة ونزول الوحي».

١. سير أعلام النبلاء ١١٩:٢، وفي الإصابة ٢٦٤:٨: أنه تزوجها في رجب وبني بها بعد رجوعه من بدر، وهناك أقوال أخرى، ففي تهذيب الكمال ٢٤٧:٣٥: أنه عليه السلام تزوجها بعد وقعة أحد، والمشهور عند الشيعة الإمامية: أنه تزوجها في شهر رمضان، وبني بها في ذي الحجة من السنة الثانية للهجرة، كما في بحار الأنوار ١٣٦:٤٣ نقله عن الذرية الطاهرة للدولابي.

٢. يظهر أن ثمة خلط في الأقوال، فقد تقدّم قبل قليل: الصحيح أنها ولدت في الإسلام، فلو كان مولدها في أول المبعث، فلا يزيد عمرها عن ثلاث وعشرين سنة، وهو عمر الدعوة الإسلامية، فكيف يجعل الصحيح في عمرها سبع وعشرين سنة؟! مع أن هذا القول هو من أبعد الأقوال، لذهاب أكثر العلماء إلى أنها ولدت في الإسلام كما تقدّم؛ كالحاكم وابن حجر والطبراني والزيبر ابن بكّار والمحبّ الطبري وابن عبد البر وغيرهم، بل المسألة محلّ اتفاق بين الأعلام من أهل السنة لاتّفاقهم على أنها أصغر أولاد النبي صلى الله عليه وآله وآخرهم، واتّفقوا أيضاً على أن ولادة عبدالله الطيّب الطاهر كانت بعد البعثة، فالنتيجة أن فاطمة ولدت بعد البعثة بالاتفاق لكونها أصغر منه، راجع المعجم الكبير للطبراني ٣٩٧:٢٢، تاريخ يعقوبي ٢: ٢٠، السيرة النبوية لابن كثير ٦٠٧:٤، البداية والنهاية ٣٢٨:٥، تهذيب الكمال ٢٤٨:٣٥، الإصابة ٢٦٣:٨.

والصحيح أن عمرها عليها السلام هو ثمان عشرة سنة وخمسة وسبعون يوماً، قال المحبّ الطبري في ذخائر العقبى: ١٠١: «ذكر الإمام أبو بكر الدارغ أنها توفيت وهي ابنة ثمان عشرة سنة وخمسة وسبعون يوماً» وهذا هو الصحيح، والموافق لما ذهب إليه أئمة أهل البيت عليهم السلام.

ودفنت بالبقيع^١.

فضائلها جمة، ومناقبها كثيرة رائعة، ويكفيها شرفاً وفخراً أن تكون بضعة رسول الله ﷺ، ومن قواضل نساء العالمين، وسيدة نساء هذه الأمة، هل وأهل الجنة، وإلى القارئ بعض ما جاء في ذلك:

فاطمة سيدة نساء المؤمنين ونساء أهل الجنة

فمن عائشة رضي الله عنها قالت:

اجتمع نساء النبي ﷺ فلم يغادرنهن امرأة، فجاءت فاطمة تمشي، كأن مشيتها

→ ففي الصحيح عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: «توفيت ولها ثمان عشرة سنة وخمسة وسبعون يوماً» الكافي ٤٥٨:١.

١. وهذا هو أحد الأقوال في تعيين محل دفنها ﷺ، والأقوال هي:

الأول: أنها دفنت في بيتها وفي موضع فراشها، قاله النعماني في تاريخ المدينة ١٠٨:١.

الثاني: أنها دفنت في بيتها الذي صار الآن في المسجد، قاله ابن النجار في الدرّة الثمينّة عن ينابيع المودة ١٤٢:٢.

الثالث: أن قبرها بين قبر النبي ﷺ والحجرة. قاله الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس: أنه شهد دفنها، نقله في لسان الميزان ٨٣:٢.

الرابع: أنها دفنت في زاوية في دار عقيل مئالي دار الجحشيين، مقابل طوق بني نُبَيْه من بني عبد الدار، قاله النعماني في تاريخ المدينة ١٠٥:١.

الخامس: أنها دفنت في البقيع، ويستدلّ له بقول الإمام الحسن عليه السلام في وصيّته لأخيه الإمام الحسين عليه السلام: «فإن منعوك فادفني في البقيع عند أُمّي فاطمة» نقله الزرندي الحنفي في درر السمطين: ٢٠٤، ويحتمل أنه ﷺ أراد بأمّه: جدّته فاطمة بنت اسد.

والمشهور عند الإمامية: أنها دفنت في بيتها الذي صار اليوم في المسجد النبوي الشريف، أو دفنت بين القبر والمنبر، لقوله عليه السلام: «بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة».

وأما القول بدفنها في البقيع، فقد استبعده جداً الشيخ الطوسي وابن سعيد الحلّي وابن إدريس والفاضل في التحرير وصاحب الجواهر وغيرهم. راجع المبسوط ٢٨٦:١، التهذيب ٩:٦، جواهر الكلام ٨٦:٢٠.

مشية رسول الله ﷺ، فقال: «مرحباً بابنتي»، فأجلسها عن يمينه أو عن شماله، ثم إنه أسرَّ إليها حديثاً فبكت فاطمة، ثم إنه سارَّها فضحكت أيضاً، فقلت لها: ما يبكيك؟ فقالت: ما كنت لأفشي سرَّ رسول الله ﷺ، فقلت: ما رأيت كالיום فرحاً أقرب من حزن، فقلت لها حين بكت: أخصَّك رسول الله ﷺ بحديثه دوننا ثم تبكين؟ وسألتها عما قال، فقالت: ما كنت لأفشي سرَّ رسول الله ﷺ، حتى إذا قبض سألها فقالت: إنه كان حدَّثني أنَّ جبريل عليه السلام كان يعارضه بالقرآن كلَّ عام مرة، وأنه عارضه به في العام مرَّتين، ولا أراني إلا قد حضر أجلي، وإنَّك أوَّل أهلي لحوقاً بي، ونعم السلف أنا لك، فبكيت لذلك، ثم إنه سارَّني فقال: «ألا ترضين أن تكوني سيدة نساء العالمين، أو سيدة نساء هذه الأمة؟» فضحكت لذلك^١.

وفي رواية للبخاري: «سيدة نساء أهل الجنة»^٢.

١. صحيح البخاري ١٣٢٦:٣ و ٢٣١٧:٥ وفيه: «سيدة نساء المؤمنين أو سيدة نساء هذه الأمة» ومثله في صحيح مسلم ١٩٠:٤ بطريقين عن مسروق عن عائشة، مسند أحمد ٢٨٢:٦، سنن ابن ماجه ٥١٨:١، السنن الكبرى للنسائي ١٤٦:٥، المعجم الكبير ٤١٨:٢٢، سبل الهدى ٤٥:١١ و ٢٥١:١٢.

٢. صحيح البخاري ١٣٦٠:٣ و ١٣٢٦ و ١٣٤٧.

وقد وردت عبارة «سيدة نساء أهل الجنة» أيضاً في مستدرک الحاكم ١٦١:٣ وصححه، صحيح ابن حبان ٤٠٢:١٥، المعجم الكبير ٤٠٢:٢٢، مصنف ابن أبي شيبة ٥٢٧:٧، الآحاد والمثاني ٣٦٥:٥، السنن الكبرى للنسائي ٨١:٥، مسند أبي يعلى ٣٩٥:٢ و ١١١:١٢، مسند أحمد ٨٠:٣ و ٣٩١:٥، الإصابة ٢٥٦:٨، البداية والنهاية ٢٢٥:٨، سبل الهدى ٤٧:١٠، كنز العمال ٩٦:١٢ و ١٠٢ و ١١٠ و ١١٣، نظم درر السعطين: ١٧٨، تاريخ دمشق ٢٦٩:١٢ و ٢٠٧:١٣ و ١٣٤:١٤ و ٤٨٢:٤٧، الصواعق لابن حجر ٥٥٩:٢ و ٥٦٠ و ٥٦٢، المطالب العالية ٦٧:٤، مختصر زوائد البزار ٣٤٣:٢، كشف الأستار ٢٣٤:٣، مشكاة المصابيح ٣٧٥:٣ برقم ٦١٧١.

ووردت عبارة «سيدة نساء العالمين» في مستدرک الحاكم ١٦٦:٣ وصححه، عون المعبود ١١٤:٦، مسند الطيالسي: ١٩٧، مصنف ابن أبي شيبة ٥٢٧:٧، السنن الكبرى للنسائي ٢٥٢:٤

وفي رواية قالت: ما رأيت أحداً أشبه سمياً ودلاً وهدياً برسول الله ﷺ في قيامها وقعودها من فاطمة بنت رسول الله ﷺ، قالت: وكانت إذا دخلت على النبي ﷺ قام إليها فقبلها وأجلسها في مجلسه، وكان النبي ﷺ إذا دخل عليها قامت من مجلسها فقبلته، فلما مرض النبي ﷺ دخلت فاطمة فأكبت عليه فقبلته، ثم رفعت رأسها فبكت، ثم أكبت عليه، ثم رفعت رأسها فضحكت، فقلت: إن كنت لأظن أن هذه من أعقل نساتنا فإذا هي من النساء، فلما توفي رسول الله ﷺ قلت لها: أرايت حين أكبيت على النبي ﷺ فرفعت رأسك فبكيت، ثم أكبيت عليه فرفعت رأسك فضحكت، ما حملك على ذلك؟ فذكرت ما سبق^١.

وفي الحديث بروايته فضائل ومناقب لهذه السيدة الحسبية الشريفة الطاهرة مع فوائد:

فمنها: إكرام النبي ﷺ لها، وتعظيمه واحترامه إياها، بترحيبها وقيامه لها، وإجلالته إياها إلى جنبه الشريف ﷺ.

→ و١٤٧:٥، الفائق في غريب الحديث ١: ٢٤٠، تاريخ دمشق ٤٢: ١٣٤، مناقب الخوارزمي: ٣٥، كنز العمال ١٢: ١١٠، نظم درر السمطين: ١٧٩.

ووردت عبارة «سيدة نساء المؤمنين» في صحيح البخاري ٣: ١٣٢٦ و ١٣٦٠ و ٢٣١٧:٥، صحيح مسلم ٤: ٤٠٤، مسند ابن راهويه ٥: ٧، الأحاد والعشاني ٥: ٣٦٧ و ٣٦٨، السنن الكبرى للنسائي ٥: ٩٦، مسند أبي يعلى ١٢: ١١٢، المعجم الكبير ٢٢: ٤١٩، رباض الصالحين: ٣٤٥، تاريخ دمشق ٣: ١٥٥، تهذيب الكمال ٣٥: ٢٤٩، فضائل الصحابة لأحمد: ٧٧، نظم درر السمطين: ١٧٩، كنز العمال ١٢: ١٠٧، البداية والنهاية ٥: ٢٤٦، السيرة النبوية لابن كثير ٤: ٤٤٨، سبل الهدى ١١: ٤٦ و ١٢: ٢٥١، الصواعق لابن حجر ٢: ٥٥٩.

ووردت عبارة «سيدة نساء هذه الأمة» في صحيح البخاري ٣: ١٣٢٦ و ٢٣١٧:٥، صحيح مسلم ٤: ٤٠٤، مسند أحمد ٦: ٢٨٢، السنن الكبرى للنسائي ٤: ٢٥٢ و ١٤٦:٥، الطبقات الكبرى ٨: ٢٧، تهذيب الكمال ٣٥: ٢٤٩، سير أعلام النبلاء ٢: ١٢٠، البداية والنهاية ٥: ٢٤٦، السيرة النبوية لابن كثير ٤: ٤٤٨، سبل الهدى ١٠: ٣٢٦ و ١١: ٤٦.

١. فضائل الصحابة لأحمد: ٧٨، السنن الكبرى للنسائي ٥: ٩٦.

ومنها: تخصيصه إياها بحضور أجله.
ومنها: تبشيره إياها بأنها سيدة نساء المؤمنين، وهذه فضيلة لم تنلها امرأة من نساء هذه الأمة إطلاقاً، وبإياها من فضيلة! وبإياها من فخراً!
ومنها: أنها كانت أعقل نساء أهل زمانها، يشير إليه قول أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عائشة: إِنْ كُنْتُ لِأُظَنَّ أَنَّ هَذِهِ أَعْقَلُ نِسَائِنَا.

ومنها: شبهها بأبيها سيد العالمين ﷺ في السيرة الحسنة والوقار والهيبة.
ومن فوائد الحديث: مشروعية القيام لأهل الشرف والعلم والصلاح، وقد ثبت هذا عنه ﷺ في هذا الحديث من فعله وتقريره، كما ثبت من قوله: «قوموا إلى سيدكم» إلى آخره^١، وهو ﷺ الأسوة الحسنة والقُدوة العظمى، وما جاء بخلاف هذه فمؤول.

ومن فوائده: أَنَّ الْأَكَابِرَ مِنَ الصَّالِحِينَ قَدْ تَصَدَّرَ مِنْهُمْ بِوَادِرٍ تُؤَدِّنُ بِنَقْصِهِمْ لِسَابِقِ الْقَدْرِ وَغَلْبَةِ الصِّفَةِ الْبَشَرِيَّةِ، يَشِيرُ إِلَى ذَلِكَ قَوْلُ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ: فَإِذَا هِيَ مِنَ النِّسَاءِ، تَعْنِي أَنَّهُنَّ نَاقِصَاتٌ وَإِنْ كُنَّ صَالِحَاتٍ^٢.

إِذَايَةُ فَاطِمَةَ إِذَايَةً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ

عَنِ الْمُسَوَّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ رضي الله عنه:

أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَطَبَ بِنْتَ أَبِي جَهْلٍ، وَعِنْدَهُ فَاطِمَةُ

١. «قوموا إلى سيدكم» قاله النبي ﷺ لَلْأَنْصَارِ عِنْدَ قُدُومِ سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ إِلَى الْمَسْجِدِ، مَسْنَدُ أَحْمَدَ

٢٢:٣، فضائل الصحابة: ٣٥، المعجم الكبير ٦:٦، والحديث مروي في أكثر المتنون.

٢. يظهر أَنَّ هَذِهِ لَيْسَتْ مِنْ فَوَائِدِ الْحَدِيثِ، إِذْ لَيْسَتْ الْعِبَارَةُ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ، بَلْ هِيَ مِنْ قَوْلِ عَائِشَةَ.

وَأَمَّا فَاطِمَةُ فَالْحَدِيثُ فِيهَا مُخْتَلَفٌ تَمَاماً، فَهِيَ مِنَ النِّسَاءِ الْكَامِلَاتِ بِنَصِّ النَّبِيِّ ﷺ، فَفِي جَامِعِ

الْبَيَانِ لِلطَّهْرِيِّ ٣: ٣٥٨، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَمُلَ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ

وَلَمْ يَكْمُلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا أَرْبَعٌ: أَسِيَةُ بِنْتُ مَزَاحِمَ، وَمَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ، وَخَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ،

وفاطمة بنت محمد».

بنت رسول الله ﷺ، فلمّا سمعت بذلك فاطمة أمت النبي ﷺ فقالت له: إن قومك يتحدثون أنك لا تغضب لبناتك، وهذا عليّ ناكح ابنة أبي جهل.

قال المسور: فقام النبي ﷺ فسمعتة حين تشهد ثم قال: «أمّا بعد، فإنّي أنكحت أبا العاص بن الربيع فحدّثني فصّدّقني، وإنّ فاطمة بنت محمد مضغة منّي، وإنني أكره أن يفتنوها، وإنّها والله لا تجتمع بنت رسول الله ﷺ وبنت عدوّ الله عند رجل واحد أبداً»، فترك عليّ الخطبة.

وفي رواية: «فإنما ابنتي بضعة منّي، يربيني ما ربها، ويؤذيني ما آذاها».

وفي رواية: «فمن أغضبها أغضبني»^١.

١. صحيح البخاري ١٣٦٤:٣، صحيح مسلم ١٩٠٢:٤.

وفي هذه القصة التي رواها المسور بن مخزّمة، نظر:

أولاً: اضطراب القصة تاريخياً: فقد ذكر ابن حجر في تهذيب التهذيب ١٠:١٣٨ أنّ الخطبة وقعت بعد ستّ سنين أو سبع من ولادة المسور، وولادة المسور في السنة الثانية للهجرة بالاتفاق كما سيأتي، فتكون القصة في السنة الثامنة للهجرة، مع أنّ جويرية بنت أبي جهل كانت في ذلك الزمان من الكفار، وكانت بمكة ولم تسلم إلا بعد عام الفتح. قال في شرح النهج ١٧:٢٨٣: «عندما دخل النبي ﷺ إلى مكة عام الفتح كانت جويرية من الكفار، ولما أذن بلال، قالت: أمّا الصلاة فسنصلي ولكن والله لا نحبّ من قتل الأحبة أبداً». فإذا كانت في تلك السنة من الكفار وبمكة، فكيف خطبها عليّ عليه السلام؟ وقد كان نكاح الكافرات محرّماً قبل ذلك الزمان، ومعلوم أنّ كلّ المسلمين، عالمهم وجاهلهم، أهل يعقل أن يقدم عليّ على خطبة كافرة وهو أعلم الصحابة وأفقههم بالحلال والحرام^{١٢} وهذا لوحده كافٍ في إسقاط هذه الرواية والحكم عليها بالوضع، ولذا استبعده ابن حجر وغيره.

ثانياً: حال المسور بن مخزّمة: فقد قال الذهبي في سير أعلام النبلاء ٣:٣٩٤: «ولد بعد الهجرة بعامين»، ومثله في تهذيب التهذيب ١٠:١٣٨، والفتاوى لابن حبان ٣:٣٩٤، ومناهير علماء الأمصار له أيضاً: ٤٣. وتقدّم عن ابن حجر أنّ حادثة القصة وقعت في السنة الثامنة. فيكون حينئذٍ عمر المسور في تلك السنة ستّ سنين! فلا يصحّ له سماع، ثم كيف سمع من النبي لو حده

→ دون بقية الصحابة؟ وهو يقول: صعد النبي ﷺ على المنبر، أفهل كان المسجد خالياً إلا من طفل عمره ست سنين؟! وهل كان النبي ﷺ يتحدث بهذا الأمر المهم ويعطي حكماً شرعياً بعدم جواز الجمع بين بنت نبي الله وبنت عدو الله، ويبيّن فضيلة الزهراء وأنه يؤذيه ما يؤذيها، والمسجد خالي من الصحابة إلا من طفل لا يتجاوز السادسة من عمره؟!!!

وجاء في الثقات لابن حبان ٣: ٣٩٤، والتعديل والتجريح للباقي ٢: ٨٣٢، ومشاهير علماء الأمصار، لابن حبان ٤: ٤٣، وتهذيب التهذيب ١٠: ١٣٨، «إن المسور ولد في السنة الثانية للهجرة بمكة. وقُدِّم به سنة ثمان في النصف من ذي الحجة وهو ابن ست سنين» يعني أواخر السنة الثامنة تماماً! وهذا معناه: أن المسور لم يكن في المدينة في السنة الثامنة وهي سنة الخطبة المزعومة، فتبيّن أن عمر المسور ست سنين، وهو لم يكن في المدينة بل جاء إليها في أواخر السنة الثامنة كما هو ظاهر.

ثم إنه قال: سمعت النبي ﷺ على المنبر وكنت محتلماً، أي بالغاً، مع أن كل المؤرخين اتفقوا على أن ولادة المسور كانت في السنة الثانية للهجرة، فيكون عمره عند وفاة النبي ﷺ ثمان سنين، وفي زمان القصّة يكون ست سنين، ولذا اعتير ابن حجر ذلك مشكلاً المأخذ، قال في تهذيب التهذيب ١٠: ١٣٩، «وهو مشكّل المأخذ؛ لأن المؤرخين لم يختلفوا أن مولده كان بعد الهجرة، وقصّة الخطبة كانت بعد مولد المسور بنحو ست سنين أو سبع، فكيف يسمّى محتلماً».

وأما حال المسور، فهو على دين الخوارج، بل هو من أعيانهم، قال الذهبي في سير أعلام النبلاء ٣: ٣٩١، «قال الزبير بن بكّار: كانت الخوارج تغشاه وينتحلونه».

وقال ابن عبد البر في الاستيعاب ٣: ٥٦٤، «كانت تغشاه الخوارج وتعظمه وتبجل رأيه». وهذا صريح في أن رأيه موافق لرأي الخوارج خصوصاً في علي عليه السلام، ولو كان رأيه مخالفاً لهم في علي لكفروه على ذلك كما كفروا غيره.

ثالثاً: أن هذا الحديث: «فاطمة بضعة مني، يربني ما أربها ويؤذي ما يؤذيها» والحديث الآخر «فاطمة بضعة مني فمن أغضبها فقد أغضبني» مرويان في أكثر المتون الحديثية من دون قصة الخطبة، كما في صحيح البخاري ٣: ١٣٦١، صحيح مسلم ٤: ١٩٠٣، فضائل الصحابة لأحمد: ٧٨، السنن الكبرى للنسائي ٥: ٩٧، المعجم الكبير ٢٢: ٤٠٤ بعدة طرق. كثر العمال

وفي الحديث فضيلة للزهراء عليها السلام وخصيصة خصّها الله بها، وهي عدم الجمع بينها وبين بنت عدوّ الله في النكاح، خوفاً من فتنها ومن إيذائها^١، وذلك يؤثّر على النبي صلى الله عليه وآله ويؤذيه لأنها قطعة لحم منه.

وفيه دليل على تحريم إذاية رسول الله صلى الله عليه وآله بكلّ وجه وإن كان بفعل مباح، وفيه دليل على أنّ إذاية أهل بيته وذريته أذى له صلى الله عليه وآله.

→ ١١٢:١٢، تهذيب الكمال ٢٥٠:٣٥، سبل الهدى ١٦٢:١١، ينابيع المودة ٥٢:٢ عن الترمذي، وقال: «صحيح». مصنف ابن أبي شيبة ٥٢٦:٧، الآحاد والمثاني ٣٦١:٥ بعدّة طرق، البيان والتعريف ١١٦:١ رقم ٢٧١ وقال: «أخرجه الشيخان وأبو داود والإمام أحمد وغيرهم»، كشف الخفاء ٨٠:٢ رقم ١٨٢٩ وقال: «رواه الشيخان عن المسور بن مخرمة، ورواه أحمد والحاكم والبيهقي» الإصابة ٢٦٥:٨، مصابيح السنة ٥٢٢:٢، شرح السنة ١٢٠:٨، مناقب ابن المغازلي: ٢٨٤، الفردوس ١٦١:٣، شرح المواهب اللدنية ٣٣٥:٤، مشكاة المصابيح ٣٦٩:٣. وغير ذلك كحاشية السندي وفتح الباري والجامع الصغير والفيض القدير ونظم درر السمطين. وهذا يقوّي أنّ هذه القصة مفتعلة وملصقة بهذا الحديث.

رابعاً: أنّ هذه القصة تكذبها سيرة أمير المؤمنين عليه السلام، فلم يعهد منه أنّه خالف رسول الله صلى الله عليه وآله، بل لم ينقل التاريخ أنّه عمل عملاً يكرهه رسول الله صلى الله عليه وآله، فكيف يفعل ما يؤذي النبي صلى الله عليه وآله؟ وهذا الأمر معلوم لمن راجع سيرة الإمام علي عليه السلام مع النبي صلى الله عليه وآله.

خامساً: أنّ في هذه القصة إساءة للنبي صلى الله عليه وآله لأنّ التزوّج بأربع نسوة حلال محلّل، فكيف ينهى عنه النبي صلى الله عليه وآله ويتأذى منه؟!!!

فلو قيل: إنّ الحكم هو (حرمة الجمع بين بنت نبي الله وبين بنت عدوّ الله) قلنا: هذا باطل، لأنّ عثمان بن عفّان جمع بين رقية وبين رملة بنت عدوّ الله شيبة (أسد الغابة ٤٥٩:٥، الطبقات الكبرى ٢٣٩:٨، الإصابة ١٤٢:٨) فلماذا لم ينه النبي صلى الله عليه وآله عن ذلك؟

ولو قيل: إنّ الحكم مختصّ بعلي وفاطمة، فجوابه: ما هو الدليل على التخصيص؟ ولو وجد المخصّص فكيف لم يعلم به أعلم الصحابة وأفقههم وباب مدينة علم النبي صلى الله عليه وآله؟

١. لكن عثمان جمع بين رقية وبين رملة بنت عدوّ الله شيبة، إلّا إذا قلنا: إنّ النبي صلى الله عليه وآله لم يخف على رقية من الفتنة! أو أنّ رقية كانت من ربائب النبي صلى الله عليه وآله وليست من بناته.

ملحوظة هامة: قد تعلقت الشيعة بهذا الحديث مع حديث عائشة في طلب فاطمة ميراثها من أبي بكر وقوله لها: إن رسول الله ﷺ قال: «لا نورث، ما تركناه صدقة» الحديث، وفيه: ففضبت فاطمة ﷺ فهجرت أبا بكر، فلم تزل مهاجرة حتى توفيت، وهو في صحيح البخاري^١.

ففضبها هذا رضي الله تعالى عنها لا يؤثر على النبي ﷺ، ولا يوجب له إذابة، لأن الصديق كان باراً في عمله، مطيعاً لله ولرسوله، عاملاً بما قاله رسول الله ﷺ وحكم به^٢.

١. يذكر أن في صحيح البخاري ١٥٤٩:٤ و٢٤٧٤:٦: «فهجرت فلم تكلمه حتى توفيت... ولم يؤذن بها أبا بكر» صحيح مسلم ١٣٨٠:٣ وفيه: «دفنها علي ليلاً ولم يؤذن بها أبا بكر، وصلى عليها علي» صحيح ابن حبان ١٥٣:١١، الطبقات الكبرى ٣١٥:٢، تاريخ المدينة ١٩٧:١، تاريخ الطبري ٤٤٨:٢، البداية والنهاية ٣٠٦:٥ وفيه: «عن عروة عن عائشة: ففضبت فاطمة وهجرت أبا بكر، فلم تزل مهاجرة حتى توفيت» السيرة النبوية لابن كثير ٥٦٧:٤ وفيه: «فهجرت فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت، رواه أحمد عن عبد الرزاق عن معمر» مسند الشاميين ١٩٨:٤، سير أعلام النبلاء ١٢١:٢، الفتاوى ١٦٤:٢، نصب الراية ٣٦٠:٢.

وفي الإمامة والسياسة لابن قتيبة ٢٠:١: «قالت: رأيتهما إن حدثتكما حديثاً عن رسول الله ﷺ تعرفانه وتعلان به؟ قالوا: نعم، قالت: نشدتكما الله أتم تسمعا رسول الله ﷺ يقول: «رضا فاطمة من رضاي، وسخط فاطمة من سخطي، فمن أحب فاطمة ابنتي فقد أحبني، ومن أَرْضَى فاطمة فقد أَرْضَانِي، ومن أسخط فاطمة فقد أسخطني؟ قالوا: نعم، سمعناه من رسول الله ﷺ، قالت: فإني أشهد الله وملائكته أنكما أسخطتماني وما أَرْضَيْتُمَانِي، ولئن لقيت النبي ﷺ لأشكوكما إليه، فقال أبو بكر: أنا عائد بالله، فقالت: والله لأدعوك الله عليك في كل صلاة أصليها. فخرج أبو بكر يقول: لا حاجة لي في بيعتكم، أقبلوني بيعتي».

والهجران: القطيعة (النهاية في غريب الحديث ٤:٢)، والهجران والتباعد والمباغضة بمعنى واحد. راجع القاموس المحيط ٧٠:٣ و١٢١:٤، والصحيح ١٢٦٨:٣.

٢. أما حديث «إننا معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة» ففيه تأمل نسجله هاهنا:

→ أولاً: مخالفته لنصوص الكتاب كقوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ (النساء: ١١) وقوله تعالى: ﴿وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيباً مَّفْرُوضاً﴾ (النساء: ٧). والآيات مطلقه في بيان قانون الإرث والوارث، واللفظ فيهما عام لا يجوز تخصيصه إلا بدليل قاطع، وهذا الخبر من أخبار الآحاد لا يوجب علماً.
 ثانياً: أنه مخالف لنصوص الكتاب الدالة على حصول التوارث حتى عند الأنبياء، كقوله تعالى: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيّاً يَرِثْ بِي وَ يَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيّاً﴾ (مريم: ٥-٦) وقوله تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ (النمل: ١٦) والآيات صريحة في وقوع التوارث ولو قيل: إنه يرث النبوة، فهو باطل من وجهين:

الاول: أنه قال: يرثني ويرث من آل يعقوب، وليس كل آل يعقوب من الأنبياء.

والثاني: أنه لو كان النبي ﷺ يورث النبوة لأصبح كل بني آدم من الأنبياء، ولصارت الزهراء وذريتها من الأنبياء على حد قولهم.

ثالثاً: السيرة العملية لبعض الصحابة تكذب هذا الحديث. فقد روى البخاري ٤٦٩:١ وغيره كالحاكم في المستدرک ٩٩:٣ «أن عمر أرسل عبد الله بن عمر ليستأذن من عائشة أن يدفن مع صاحبه، فقالت عائشة: كنت أريده لنفسه...» فكيف يطلب عمر الدفن هناك والمكان بحسب قولهم صدقة لعامة المسلمين؟! وكيف تجعله عائشة لها، أو تهب منه للخليفة لكي يدفن فيه؟! مع أن زوجات النبي ﷺ لا يرثن، ولم ترث واحدة منهن، إذ ما تركه النبي ﷺ صدقة.

رابعاً: أن هذا الحديث خالفه أعلم الصحابة وأفقههم وباب مدينة علم النبي ﷺ، قولاً وفعلًا، ومطالبته مع الزهراء بفدك والعوالي وحققهما من الإرث كافٍ في ذلك؛ لقول النبي ﷺ «علي مع الحق والحق مع علي، ولن يفترقا» تاريخ دمشق ٤٤٩:٤٢، تاريخ بغداد ٣٢٢:١٤، البداية والنهاية ٣٩٨:٧ عن أبي سعيد وأم سلمة. ولقوله ﷺ: «اللهم أدر الحق معه حيث دار» مستدرک الحاكم ١٣٥:٣ وصححه، تاريخ دمشق ٦٣:٣٠، مناقب الخوارزمي: ١٠٤. ولقوله ﷺ: «علي الفاروق بين الحق والباطل» ميزان الاعتدال ١٨٨:١، لسان الميزان ٤٦٩:١، مناقب الخوارزمي: ١٠٥، ينابيع المودة ٢٣٤:٢ وقال: «رواه صاحب الفردوس».

خاصاً: كما أن هذا الحديث خالفته سيدة العالمين وسيدة نساء أهل الجنة، وهي التي يرضى الله لرضاها ويفضّل لفضيلها، والمطهرة بنص الكتاب، ومعارضتها للحديث بقولها وفعلها مشهود.

والحديث الذي استدلل به الصديق على الزهراء رضي الله تعالى عنها متواتر، رواه عمر وعثمان وعلي والعباس وطلحة والزبير وابن عوف وابن أبي وقاص وأبو هريرة

→ سادساً: أن بعض ما تركه النبي ﷺ كالدرع والسيف والعمامة والبغلة وغيرها، أخذها علي عليه السلام وبقيت عنده، فكيف جاز لهم ترك ذلك عنده ﷺ وهي من تركه النبي ﷺ مع أنه ﷺ قال: لا نورث؟! فإن أعطوها بعنوان الميراث فقد ناقضوا أنفسهم وأبطلوا دعواهم، وإن أعطوها بعنوان الصدقة فالصدقة محرمة على أهل البيت بالإجماع، وإن تركوها فقد فرطوا في صدقات المسلمين وضيّعوها.

وإن قيل: أخذها علي عنوة، فباطل؛ لأنها من الصدقات، وهي محرمة على أهل البيت، فلم يبق إلا أنه ﷺ أخذها بعنوان الميراث.

سابعاً: المشهور أن فدك ليست من الميراث، بل هي نحلة نحلها النبي ﷺ لفاطمة، وهبة خالصة، وهي من أموالها، وكانت يدها عليها في حياة النبي ﷺ.

فمن أبي سعيد الخدري قال: لما نزلت على رسول الله ﷺ ﴿وَأَبِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ﴾ (الإسراء: ٢٦) دعا فاطمة فأعطاهها فدكاً والعوالي وقال: «هذا قسم قسمه الله لك ولعقبك». شواهد التنزيل للحاكم ١: ٤٤٦ و ٤٤٣ عن أبيان، والدر المنثور ٥: ٢٧٣ وقال: «أخرجه البزار وأبو يعلى وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري» انتهى.

وعن ابن عباس قال: لما نزلت ﴿وَأَبِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ﴾ أقطع رسول الله ﷺ فاطمة فدكاً. الدر المنثور ٥: ٢٧٣ وقال: «أخرجه ابن مردويه»، ومثله في شواهد التنزيل للحاكم ١: ٤٨٣ عن أبي سعيد، وكذا في مناقب ابن مردويه: ١٩٦ رقم ٢٧٠.

فدك كانت هبة من النبي ﷺ لفاطمة وتحت يدها، وأن اليد تدل على الملكية. ثم لو كانت فدك من الصدقات، فكيف أقطعها عثمان لمروان بن الحكم خالصة له؟! وبقيت عند ولده إلى زمن عمر بن عبدالعزيز فردّها إلى ولد فاطمة.

قال الذهبي في سير أعلام النبلاء ٥: ١٢٩: «عمر بن عبدالعزيز أرجع فدكاً إلى بني هاشم، وقال: أنشدكم الله إني قد رددتها على ما كانت عليه في عهد رسول الله ﷺ»، فعمر بن عبدالعزيز يرى أن فدكاً كانت لبني هاشم في زمن النبي ﷺ وليست من التركة ولا من أموال النبي ﷺ.

وأصرح منه ما نقله في معجم البلدان ٤: ٢٣٩ «إن عمر بن عبدالعزيز كتب إلى عامله بالمدينة بأمره برّد فدك إلى ولد فاطمة». وهذا وما تقدّم يدل على أنها ليست من الصدقات في شيء.

وعائشة غيرهم^١.

فإعراض الشيعة عن الحديث وتعلقهم بالمتشابه هو من الضلال بمكان.

ولذا قال ابن كثير في «البداية والنهاية»: «هذا الهجران فتح على فرقة الرافضة شراً عريضاً، وجهلاً طويلاً، وأدخلوا أنفسهم بسببه فيما لا يعنيه، ولو تفهّموا الأمور على ما هي لعرفوا للصديق فضله، وقبلوا منه عذره الذي يجب على كل أحد قبوله... إلى آخر كلامه^٢».

وقال أيضاً: وأما تغضب فاطمة - رضي الله تعالى عنها وأرضاها - على أبي بكر فما أدري ما وجهه؟ فإن كان لمنعه إياها ما سألته من الميراث، فقد اعتذر إليها بعذر يجب قبوله، وهو ما رواه عن أبيها رسول الله ﷺ أنه قال: «لا تَوَرَّث، ما تركناه صدقة» وهي ممن تنقاد لنص الشارع الذي خفي عليها قبل سؤالها الميراث، كما خفي على أزواج النبي ﷺ حتى أخبرتُهن عائشة بذلك ووافقنها عليه، وليس نظنّ بفاطمة أنها اتهمت الصديق فيما أخبرها به، حاشاها وحاشاها من ذلك^٣.

وقال الكرمانى: وأما غضب فاطمة رضي الله تعالى عنها فهو أمر جعل على مقتضى البشرية وسكن بعد ذلك، أو الحديث كان متأولاً عندها بما فضل من معاش

١. الحديث تفرد به أبو بكر، وأما الخليفةان عمر وعثمان وعائشة فقد خالفوا الخبر بسيرتهم العملية كما تقدّم، وأما عليّ عليه السلام فقد عارض الحديث قولاً وفعلاً، ومعارضته مع الزهراء دليل قاطع على ذلك، وأما العباس فقد طالب بحقه حتى في زمان عمر، والبقية أخذوه من أبي بكر سماعاً، ولو راجعت الخبر لم تجد أحداً يقول: سمعت من النبي ﷺ قال ذلك، غير أبي بكر، نعم شهد لأبي بكر به أوس بن الحدثان النضري، وقد صرح البخاري في التاريخ الكبير ٣٠٥:٧ أنه لم تصح له صحبة، وكذا الرازي في الجرح والتعديل ٢٠٢:٨ قال: «لا يصح له صحبة».

٢. لم نجد ما يدلّ على ترجيح قول ابن كثير، فالحديث: مخدوش سنداً ودلالة. وهو معارض بالعشرات غيره.

٣. البداية والنهاية ٣٠٧:٥، السيرة النبوية لابن كثير ٥٦٩:٤، وكلامه فيه تهافت كما هو واضح.

الورثة وضروراتهم ونحوها، وأما هجرانها فمعناه: انتقاضها عن لقائه، لا الهجران المحرّم من ترك السلام ونحوه^١.

ويؤيد ما قاله، ما جاء في رواية عن أحمد فإن فيها: «فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك» والوجد لا يدل على الهجران^٢.

فاطمة

من قواضل نساء أهل الجنة^٣

عن ابن عباس رضي الله عنه قال:

خط رسول الله ﷺ في الأرض أربعة خطوط قال: «تدرون ما هذا؟» فقالوا: الله ورسوله أعلم، فقال رسول الله ﷺ: «أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون، ومريم ابنة عمران»^٤، عليهن من الله السلام والرضوان.

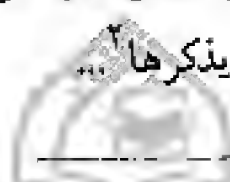
١. الكرمانى على شرح البخارى ١١: ١١٥ كتاب الفرائض، وفيه كما في سابقه.

٢. لم نعر على هذا الكلام في مسند أحمد رغم مراجعة أكثر من نسخة. ويبدو هذا الكلام من التأويل، مضافاً إلى أنه معارض بما نقله البخاري في الصحيح «فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت» ولم يؤذن بها أباً بكر» صحيح البخاري ٤: ١٥٤٩ و٦: ٢٤٧٤، وفي صحيح مسلم ٣: ١٢٨٠ «فوجدت فاطمة على أبي بكر فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت» وبهذا اللفظ في صحيح ابن حبان ١١: ١٥٣، ومسند الشاميين للطبراني ٤: ١٩٨، ونقله بهذا المعنى غير واحد، قراجع ما تقدّم.

٣. أقول: هذا العنوان (من قواضل نساء أهل الجنة) ليس معناه التساوي مع بعض القواضل، بل الوارد في النصوص الصحيحة في الصحاح والمسانيد والعتون والشروح «فاطمة سيّدة نساء أهل الجنة». فيكون المعنى: أن أفضل نساء أهل الجنة أربع، وسيّدتهنّ فاطمة.

٤. مستدرک الحاكم ٢: ٥٣٩ وصحّحه ووافقه الذهبي، فضائل الصحابة لأحمد: ٧٤، السنن الكبرى للنسائي ٥: ٩٣، البداية والنهاية ٢: ٧٢ وقال: «رواه النسائي من طرق»، قصص الأنبياء لابن كثير ٢: ٣٧٧، ينابيع المودة ٢: ٥٨.

أفضل النساء: هؤلاء النسوة، هنّ الكاملات من سائر نساء الأمم.
ويضاف إليهنّ من هذه الأمة عائشة، ومن غيرها أمّنا حواء وأمّ موسى^١.
وقد أشاد القرآن الكريم بذكر مريم وآسية وأمّ موسى، وقصصهنّ من أعاجيب
قصص القرآن، ولا سيما مريم، فإنّها الأنثى الوحيدة التي خصّها الله من سائر نساء
البشر بالولادة بدون تلقيح ذكر، ولا ميسس بشر، وجعلها تعالى وابنتها آية للعالمين.
أمّا خديجة وعائشة، فكتب السنّة المشرّفة تزخر بفضائلهما وخصائصهما.
وخديجة هي حبيبة رسول الله ﷺ وزوجته الأولى الطاهرة الحسبية الكريمة، أمّ
بناته وأولاده، وفي أيامها أكرمها الله تعالى بالرسالة والوحي الإلهي، وهي التي كان
الفضل الأول لها في الإيمان به ﷺ من سائر النساء والرجال، وكانت تواسيه بمالها،
وتدعمه بجاهها، توفيت قبل الهجرة ولها من العمر خمسون سنة وقد وجد عليها
وجداً شديداً، وكان لا يزال يذكرها^٢.



١. هذا على خلاف النص، وأمّا رواية الطبراني المتقدمة فتدلّ على الحصر والاختصاص بالأربعة
فقط بدليل الاستثناء (لم يكمل من النساء إلّا...). وللبقية كهاجر وسارة وأمّ موسى وغيرهنّ لكلّ
منها فضلها.

٢. قال الذهبي في سير أعلام النبلاء ١١:٢: «وكان النبي ﷺ يفضّلها على سائر أمّهات المؤمنين
ويبالغ في تعظيمها بحيث إنّ عائشة كانت تقول: ما غرت من امرأة ما غرت من خديجة من كثرة
ذكر النبي لها» وقال في ١٤٠:٢: «جزمت بأفضليّة خديجة على عائشة لأمرين» وقال في
١١٧:٢: «قالت عائشة: ذكر النبي ﷺ خديجة، فنلت منها وقلت: عجوز أبدلك الله بها خيراً منها،
فقال ﷺ: «ما أبدلني الله خيراً منها، لقد آمنت بي حين كفر الناس، وأشركتني في مالها حين
حرمني الناس، ورزقني الله ولدها وحرمني ولد غيرها» ومثله مسند أحمد ١١٨:٦، المعجم
الكبير ١٣:٢٣، الإصابة ١٠٣:٨، البداية والنهاية ١٥٨:٣ وقال ﷺ: «لقد فضّلت خديجة على
نساء أمتي كما فضّلت مريم على نساء العالمين» فتح الباري ٥١٤:٧ وقال: «حديث حسن
الإسناد»، وتحفة الأحمدي ٣٤٨:١٠ وقال: «حديث حسن»، وفيض القدير ٤٣٢:٣، وذكره
بطوله في تاريخ دمشق ١١٤:٧٠ وذكر سبب قول النبي ﷺ ذلك فراجع.

واختلف فيها مع بنتها فاطمة أيهما أفضل، والصحيح أن فاطمة أفضل رضي الله تعالى عنهما^١.

فاطمة

أحب النساء إلى رسول الله ﷺ

وعن بريدة رضي الله عنه قال:

كان أحب النساء إلى رسول الله ﷺ فاطمة، ومن الرجال علي^٢.

زهد فاطمة في الدنيا وتقشفها

عن علي رضي الله تعالى عنه:

أن رسول الله ﷺ لما زوجه فاطمة بعث معه بخميلة^٣ ووسادة من آدم حشوها

١. قال السبكي الكبير: «الذي نختاره وندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة»، فتح الباري ٥١٩:٧، تحفة الأخوذ ٣٤٩:١٠ وزاد عليه: «والحق أحق أن يتبع».

وقال الزرقاني: «الزهراء البتول أفضل نساء الدنيا حتى مريم، كما اختاره المقرئ والزركنسي والقطب الخيزري والسيوطي في كتابيه...» إلى آخره، شرح المواهب ٣٥٧:٢.

وقال أبو بكر ابن داود: «لا أعديل بيضة رسول الله أحدًا» سبل الهدى ٣٢٨:١٠.

٢. مستدرک الحاكم ١٦٨:٣ وصححه ووافقه الذهبي، الجامع الصحيح للترمذي ٦٩٨:٥، المعجم الأوسط ٨:١٣٠، تاريخ دمشق ٤٢:٢٦٠، سير أعلام النبلاء ١٣١:٢، ينابيع المودة ٥٤:٢، نظم المتناثر في الحديث المتواتر: ٢٠٧ وقال: «الحق أن فاطمة لها الأحبة المطلقة، ثبت ذلك في عدة أحاديث أفاد مجموعها التواتر المعنوي، وما عداها فعلى معنى من أو اختلاف الجهة».

هذا وقال المصنف في الهامش: «هو نص في أن فاطمة رضي الله عنها كانت أحب النساء إلى رسول الله ﷺ إطلاقاً بما فيهن سائر بناته وزوجاته، فضلاً عن غيرهن من الصحابيات، وفي ذلك ما لا يخفى من مزيد الفضل» انتهى.

٣. الخميطة: القطيفة؛ وهي كل ثوب له خمل من أي شيء كان، وقيل: الخميل هو الأسود من الثياب، (النهاية في غريب الحديث ٨١:٢).

ليف، ورحيبن وسقاء وجرّتين، فقال علي لفاطمة رضي الله تعالى عنهما ذات يوم: والله لقد سنوت^١ حتّى لقد اشتكيت صدري، قال: وقد جاء الله أباك بسبي، فاذهبي فاستخدميه^٢، فقالت: وأنا والله قد طحنت حتّى مجلت يداي^٣، فأنت النبي ﷺ، فقال: ما جاء بك أي بنيّة؟ قالت: جئت لأسلم عليك، واستحييت أن تسأله ورجعت، فقال: ما فعلت؟ قالت: استحييت أن أسأله، فأتيناه جميعاً، فقال علي رضي الله تعالى عنه: يا رسول الله، والله لقد سنوت حتّى اشتكيت صدري، وقالت فاطمة رضي الله تعالى عنها: قد طحنت حتّى مجلت يداي، وقد جاءك الله بسبي وسعة فأخدمنا، فقال رسول الله ﷺ: والله لا أعطيكما وأدعُ أهل الصفّة تطوى بطونهم لا أجد ما أنفق عليهم، ولكنّي أبيعهم وأنفق عليهم أثمانهم. فرجعا فأتاهما النبي ﷺ وقد دخلا قطيفتيهما إذا غطّت رؤوسهما تكشّفت أقدامهما، وإذا غطّيا أقدامهما تكشّفت رؤوسهما، فثارا^٤، فقال: مكائكما، ثم قال: ألا أخبركما بخير ممّا سألتماني؟ قالّا: بلى، فقال: كلمات علّمنهين جبريل عليه السلام فقال: تسبّحان في دبر كلّ صلاة عشراً، وتحمدان عشراً، وتكبران عشراً، وإذا أويتما إلى فراشكما فسبحا ثلاثاً وثلاثين، واحمدا ثلاثاً وثلاثين، وكبرا ثلاثاً وثلاثين، قال: فوالله ما تركتهن منذ علّمنهين رسول الله ﷺ، فقال له ابن الكوّاء^٥: ولا ليلة صفّين؟ فقال: قاتلكم الله يا أهل العراق، نعم ولا ليلة صفّين^٦.

١. سننا: سقنى.

٢. أي: اطلبني منه خادماً.

٣. مجلت: تفرّجت.

٤. أي: قاما ونهضا.

٥. ابن الكوّاء، اسمه عبدالله، وكان من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام ثم صار من الخوارج المارقين، وكان من زعماء الحرورية.

٦. مسند أحمد ١: ١٠٦، الإصابة ٨: ٢٦٧، البداية والنهاية ٦: ٢٦٦، الطبقات الكبرى ٨: ٢٥، سبل الهدى ١١: ٤٨.

والحديث يدل على ما كان عليه حال مولانا فاطمة مع زوجها علي - رضي الله تعالى عنهما - من كامل الزهد والتقشف والتواضع في الحياة، والعزوف عن الترف واليدخ، ولا غرو فإنه بيت النبوة ومعدن التقوى والفضائل، فكل نور وعلم وخير وصلاح فهم أصله وأساسه.

وفي الحديث اختياره ﷺ لابنته ما اختاره لنفسه من الزهد في الحياة، وإشار الآخرة على الدنيا، والصبر على شظف العيش ومشاقه، وإيثاره ﷺ الغير من الفقراء عليها ترفعاً لها عن الرفاهية، وإبعاداً لها عن التشبه بأهل الدنيا المنعمين، وذلك لما لها في الآخرة من مزيد الثواب، وعلو المقام والسيادة على غيرها.

وفيه: إشارة إلى أنه ينبغي للمسلم أن يأخذ في حياته بالأفضل، فإن النبي ﷺ أرشد ابنته وزوجها إلى ذكر الله عز وجل وتقوية الروح بدل الخادم، وقال لهما: هو خير لكما من خادم، ذلك أن الذكر خير عند الله ثواباً وخيراً أملاً، بخلاف الخادم فإنه تمتع فان زائل.

وفيه: المحافظة على ما يربُّه المسلم على نفسه من وظائف الذكر والعبادة ولو في أوقات الشدائد والمهالك، والذكر الذي علمهما إتياء أفضل ما يذكره المسلم. فقد جاء في الحديث الصحيح عنه ﷺ: «أحبُّ الكلام إلى الله أربع: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، لا يضرك بأيهن بدأت» رواه مسلم وغيره^١.

→ وهذا التسبيح يسمى بتسبيح فاطمة أو تسبيح الزهراء. وقد روي في أحاديث أخر غير ما ذكره المصنّف، انظر: صحيح البخاري ٢٠٥١:٥، مسند أحمد ١٤٤:١ و ١٤٧ و ١٦٦:٢، سنن الدارمي ٢٩١:٢، مستدرک الحاکم ١٦٤:٢ وصححه ووافقه الذهبي، مصنف ابن أبي شيبة ٣٨:٧، السنن الكبرى للنسائي ٢٠٤:٦، صحيح ابن حبان ٣٣٩:١٢، الأذكار النووية: ٨٩، مسند أبي يعلى ٢٣٧:١ و ٢٨٧ و ٤٢٠ و ٤٣٦، تاريخ بغداد ٢٣٣:٣، تاريخ دمشق ١٨:٥٠، الإصابة ٢٦٨:٨، تهذيب الكمال ٢١:٢٥٤، نظم درر السمطين: ١٩٠.



مرکز تحقیق و پژوهش علوم اسلامی

الباب الرابع

في مناقب الحسن والحسين عليهما السلام
وما اشتركا فيه من المناقب



مجلس الشورى الإسلامي



مرکز تحقیق و پژوهش علوم اسلامی

الحسان ریحانتا رسول الله ﷺ

عن ابن عمر رضي الله عنهما:

أن رجلاً من أهل العراق سأله عن دم البعوض يصيب الثوب، فقال ابن عمر: انظروا إلى هذا يسأل عن دم البعوض وقد قتلوا ابن رسول الله ﷺ، وسمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنَّ الحسن والحسين هما ریحانتاي من الدنيا»^١.

رحمة رسول الله بالحسنين

وعن بريدة رضي الله تعالى عنه قال:

كان رسول الله ﷺ يخطبنا إذ جاء الحسن والحسين عليهما قميصان أحمران

١. صحيح البخاري ١٣٧١:٣ و ٢٢٣٤:٥، الجامع الصحيح للترمذي ٦٥٧:٥، مسند الطيالسي: ٢٦١، مسند أبي يعلى ١٠٦:١٠، المعجم الكبير ١٢٧:٣، الإصابة ٦٨:٢، سير أعلام النبلاء ٢٨١:٣، تهذيب الكمال ٤٠٦:١، تاريخ دمشق ١٢٩:١٤ بطريقين، البداية والنهاية ٢٢٣:٨، كنز العمال ١١٤:١٢ و ٩٧٣:١٣، ينابيع المودة ١٠:٣.

وعن أبي أيوب قال: دخلت على رسول الله ﷺ وحسن وحسين يلعبان بين يديه وفي حجره، فقلت: يا رسول الله، أتحبهما؟ قال: «وكيف لا أحبهما وهما ریحانتاي من الدنيا أشمُّهما». أخرجه في المعجم الكبير ١٥٦:٤، كنز العمال ١٢٢:١٢، سبل الهدى ٥٩:١١، وفي كشف الأستار ٢٢٥:٣ عن سعد، وفي كنز العمال ١١٣:١٢ عن أنس وأبي بكر.

يمشيان ويعثران، فنزل رسول الله ﷺ من المنبر فحملهما ووضعهما بين يديه، ثم قال: «صدق الله ﴿أَنَّمَا أَمْوَالُكُمُ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ نظرت إلى هذين الصبيَّين يمشيان ويعثران، فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما»^١.

الحسنان سيِّدا شباب أهل الجنة

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال:

قال رسول الله ﷺ: «الحسن والحسين سيِّدا شباب أهل الجنة»^٢.

١. الجامع الصحيح للترمذي ٦٥٨:٥، مسند أحمد ٣:٥٤٤، السنن الكبرى للنسائي ٣:٢١٨، صحيح ابن حبان ١٣:٤٠٣، تاريخ دمشق ١٤:١٦١، تهذيب الكمال ٦:٤٠٣.
 ٢. الجامع الصحيح للترمذي ٦٥٦:٥ وقال: «صحيح»، تحفة الأحوذى ١٠:٢٥٣ وقال: «هذا الحديث مروي عن عدَّة من الصحابة من طرق كثيرة، ولذا عدَّه السيوطي من المتواترات». الجامع الصغير ١:٤٤١ وقال: «صحيح عن عمر وعلي وجابر وأبي هريرة وأسامة والبراء وابن مسعود»، مصنَّف ابن أبي شيبة ٧:٥١٢، مسند أحمد ٣:٦٢ و٨٢، مجمع الزوائد ٩:٢٩٢ عن عمر، و٢٩٤ عن جابر وأسامة والبراء وقال: «رواه الطبراني وإسناده حسن»، السنن الكبرى للنسائي ٥:١٤٩ بعدة طرق في أحدها: «ما استثنى أحداً»، المعجم الكبير ٣:٣٥ و٣٦ و٣٧ و٣٨، فيض القدير ٣:١٤ وقال: «قال الترمذي: صحيح، وقال المصنَّف، هذا متواتر»، نظم المتنائر في الحديث المتواتر: ٧-٢ وذكر أسماء الصحابة الذين رووه ثم قال: «نقل في فيض القدير، وفي التيسير عن السيوطي: أنه متواتر»، سير أعلام النبلاء ٣:٥٢١ وقال: «صحَّحه الترمذي»، الإصابة ٢:٦٣ وقال: «وله طرق»، تهذيب الكمال ٣٢:٢٤٣، تاريخ دمشق ١٤:١٣٠، كشف الخفاء ١:٣١٨، خصائص أمير المؤمنين للنسائي: ١٢٣ و١٢٤ وزاد في آخره: «ما استثنى من ذلك»، تاريخ بغداد ٢:١٨١ و٦:٣٦٩ و١١:٩١ و١٢:٤.
- وقد ورد هذا المعنى وهذا اللفظ في ضمن أحاديث أخر:

متها: عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «الحسن والحسين سيِّدا شباب أهل الجنة، وأبوهما خير منهما». سنن ابن ماجه ١:٤٤، مستدرک الحاکم ٣:١٨٢ وصحَّحه ووافقه الذهبي، الجامع

الحسان محبوبان لله ولرسوله ﷺ

عن البراء بن عازب رضي الله عنه:

أن رسول الله ﷺ أبصر حسناً وحسيناً فقال: «اللهم إني أحبهما فأحبهما»^١. وفي الحديث فضيلة هامة للحسين، حيث إن النبي ﷺ أخبر بأنه يحبهما، وسأل الله عز وجل أن يحبهما، ومن أحبه الله ورسوله فقد سعد وفاز، وأحرز على كل خير من خيري الدنيا والآخرة، فهنيئاً لهما لذلك.

محبة رسول الله ﷺ منوطة بمحبة الحسنين

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال:

→ الصغير ٤٤١:١ وقال: «صحيح»، فيض القدير ٤١٥:٣، المعجم الكبير ٣٨:٣ و ٣٩، و ٢٩٢:١٩، مجمع الزوائد ٢٩٣:٩ بعدة طرق في أحدها: «وأبوهما أفضل منهما»، الإصابة ٢٥٢:٦، كشف الغطاء ٢٨:١، تهذيب الكمال ٢٢٩:٦، تاريخ دمشق ٣٩٩:٢٧ و ٤٤٧:٣٤، البداية والنهاية ٣٩:٨ وقال: «من حديث علي وأبي سعيد وبريدة»، تاريخ بغداد ١٥٠:١ و ٢٣٠:١٠.

ومن الأحاديث أيضاً عن حذيفة عنه رضي الله عنه: «إن ملكاً استأذن ربّه أن يسلم عليّ ويبشّرني أنّ فاطمة سيدة نساء أهل الجنة، وأنّ الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة». الجامع الصحيح للترمذي ٦٦٠:٥، مصنف ابن أبي شيبة ٥١٢:٧، المعجم الكبير ٣٧:٣، الجامع الصغير ٢٥:١ وقال: «صحيح»، مسند أحمد ٣٩١:٥، السنن الكبرى للنسائي ٨١:٥ و ٩٥ و ١٤٦ عن أبي هريرة، كنز العمال ٩٦:١٢ و ١٠٢ و ٦٤:١٣ و ٦٦٥، فيض القدير ١٠٥:١ وقال: «قال المصنف: فيه دلالة على فضلها على مريم»، سير أعلام النبلاء ١٢٧:٢، سبل الهدى ٤٧:١٠، تدريب الراوي ٢٢٥:٢، تاريخ دمشق ٢٦٩:١٢، حلية الأولياء ١٩٠:٤.

وانظر أيضاً المعجم الكبير ٤٠:٣ و ٥٨، وكنز العمال ١١٩:١٢ و ١٢٠ و ٦٦٦:١٣ و ٦٧٥.

١) الجامع الصحيح للترمذي ٦٦١:٥ وقال: «حديث حسن صحيح»، مجمع الزوائد ٢٨٧:٩ عن أبي هريرة وقال: رواه البرّار وإسناده حسن، وبطريق آخر عن ابن مسعود وفي آخره: «ومن أحبهما فقد أحبّني» وبطريق آخر عن قرّة بن إياس.

كان النبي ﷺ يصلي والحسن والحسين يثنان على ظهره فيباعدهما الناس، فقال ﷺ: «دعوهما بأبي هما وأمي، من أحبني فليحب هذين^١».

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال:

قال رسول الله ﷺ: «من أحبهما فقد أحبني، ومن أبغضهما فقد أبغضني»^٢ يعني: الحسن والحسين.

وفي الحديثين فضل ظاهر لهما رضي الله تعالى عنهما، حيث جعلت محبة

١. صحيح ابن حبان ٤٢٧:١٥، المعجم الكبير ٤٧:٣، مصنف ابن أبي شيبة ٥١١:٧، السنن الكبرى للبيهقي ٢٦٣:٢، فضائل الصحابة: ٢٠، مجمع الزوائد ٢٨٧:٩ وقال: «رواه أبو يعلى والبرزاري والطبراني باختصار، ورجال أبي يعلى ثقات».

وروي مجرداً فقط «من أحبني فليحب هذين» كما في مسند أبي يعلى ٢٥٠:٩، الإصابة ٦٣:٢، البداية والنهاية ٢٢٥:٨، تاريخ دمشق ٢٠٠:١٣، مسند الطيالسي: ٣٢٧، السنن الكبرى للنسائي ٥٠:٥.

وقوله ﷺ: «بأبي هما وأمي» أي: فديتهما، والباء هنا باء التفدية، أي: أفديك بأبي وأمي، وهذه من المناقب والخصائص لهما عليهما السلام لم يقلها النبي ﷺ لأحد ويفديهما بأبائهما، ولفاطمة الزهراء ع مقام أعلى وأسمى، فقد فداها بنفسه المباركة وهي أفضل نفوس العالمين جميعاً؛ فمن سودة قالت: كنت في من حضر فاطمة حين ضربها المخاض، فجاء إليها النبي ﷺ فقال: «كيف هي؟ كيف ابنتي فديتها...» تهذيب الكمال ٢٢٢:٦، تاريخ دمشق ١٦٩:١٣، كنز العمال ٦١٥:١٣.

٢. مستدرک الحاكم ١٨٢:٣ وصححه ووافقه الذهبي، سنن ابن ماجه ٥١:١، مجمع الزوائد ٢٨٦:٩، السنن الكبرى للنسائي ٤٩:٥، مسند أحمد ٢٨٨:٢ و ٤٤٠ و ٥٣١، فضائل الصحابة لأحمد: ٢٠، مسند ابن راهويه ٢٤٨:١، المعجم الكبير ٤٨:٣، بعدة طرق، مسند أبي يعلى ٧٨:١١، كنز العمال ١١٩:١٢، الإصابة ٦٢:٢، سبل الهدى ٢٧:١١ عن ابن عباس، الشفاء للقاضي عياض ٢٦:٢، تاريخ دمشق ١٩٨:١٢، بعدة طرق و ١٣٢:١٤ عن ابن عباس، سير أعلام النبلاء ٢٧٧:٣، البداية والنهاية ٤٠:٨ و ٢٢٣، تهذيب الكمال ٢٢٩:٦ و ٤٣٧:٨، نظم درر المحيطين: ٢٠٩، ينابيع المودة ٤٦:٢، كشف الأستار عن زوائد البرزاري ٢٢٧:٣.

رسول الله ﷺ منوطة بمحبتهما، فيكون ذلك من لوازم الإيمان، كما أن من أضر
لهما الحق والبغضاء كان ممقوتاً وبالتالي مبغضاً لرسول الله ﷺ، ويا لها من خيبة
ومن خسارة! وقد قدّمنا نحواً من هذا في الباب الأول.



مجلس شورای اسلامی ایران



مرکز تحقیقات کلام و علوم اسلامی

مناقب الحسن عليه السلام

هو سبط رسول الله ﷺ وحبُّه وريحانته وحبُّ أمير المؤمنين، وهو ابن الزهراء، وجدُّ الأشراف والذرية الطاهرة، الصالح المصلح، الطيب الطاهر.

ولد في رمضان في السنة الثالثة من الهجرة^١، وولي الخلافة بعد قتل أبيه وبايعه أربعون ألفاً على القتل، ثم زهد فيها وسلمها لمعاوية؛ زهداً في الدنيا، وحقناً لدماء المسلمين^٢.

وتوفي سنة ٤٩ هـ، وقيل غير ذلك^٣، مسعوماً من طرف أيدي الأثمين من

١. أسد الغابة ١٤:٢، وتهذيب الكمال ٦:٢٢٢، الإصابة ٢:٦٨. وهناك أقوال أخر في ولادته ﷺ، منها: أنه ولد لأربع سنين وتسعة أشهر ونصف للهجرة، وذكر غير ذلك، راجع المصادر المتقدمة.
٢. ومما يذكر أن الإمام الحسن ﷺ لم يصلح ابتداءً ومن دون سبب، ولولا الخيانة التي حصلت في معسكره لما اضطرَّ الإمام ﷺ للصالح، وقد حصل معه ﷺ كما حصل مع أمير المؤمنين ﷺ في صفين وقضية التحكيم وانشقاق العسكر، ولولا ذلك ما كان ﷺ يصلح الفئة الباغية. وقد صالح على شروط لم يف بها معاوية. ومن أراد المزيد من التفاصيل عن هذا الصلح فعليه بكتاب «صلح الحسن» للعلامة آل ياسين ﷺ.

٣. تاريخ خليفة بن خياط: ١٥٣، أسد الغابة ٢:١٤ وقال: «وقيل: سنة تسع وأربعين، وقيل: سنة خمسين، وقيل: إحدى وخمسين». الآحاد والمثاني ١:٣٠١ وقال: «سنة ثمان وأربعين»، المعجم الكبير ٣:٢٥.

بني أمية^١.

الحسن أصلح الله به بين المسلمين

ومن مناقبه العظيمة التي امتاز بها وخصه الله بها أن الله عز وجل حقن به دماء المسلمين، وأصلح به ما كان بينهم من الحروب؛ تصديقاً لما أخبر به النبي ﷺ عنه. فعن أبي بكره رضي الله عنه قال:

سمعت النبي ﷺ على المنبر والحسن إلى جنبه ينظر إلى الناس مرة وإليه مرة

١. الجوهرة للبرقي: ٣٠ وقال: «ومات الحسن مسموماً، يقال: إن امرأته جعدة بنت الأشعث بن قيس ستمته، دس إليها معاوية أن تسمه، فإذا مات أعطاها أربعين ألفاً وزوجها من يزيد». عون المعبود ١١: ١٢٧ وقال: «ومات الحسن مسموماً، ستمته زوجته جعدة بإشارة من يزيد بن معاوية سنة تسع وأربعين أو سنة خمسين». تاريخ الخلفاء: ١٩٢ وقال: «توفي مسموماً بالمدينة، ستمته جعدة بنت الأشعث، دس إليها يزيد بن معاوية أن تسمه فيتزوجها، ففعلت». المنتظم ٥: ٢٢٦ وقال: «فدس إليها يزيد أن سمي الحسن، حتى فعلت». أسد الغابة ٢: ٢٠٠، تاريخ دمشق ١٣: ٣٠٠ و ٣٠٢ و ١٤: ٢٥٧، التعديل والتجريح للباجي ١: ٤٧٥، عون المعبود ١١: ١٢٧.

ويظهر من جميع المصادر المتقدمة أن قاتل الإمام الحسن رضي الله عنه هو معاوية، لأن الإمام مات في زمن معاوية، لا في زمن يزيد، وقد أظهر سروره عند سماعه ذلك، فقد روى ابن قتيبة في الإمامة والسياسة ١: ١٥٠: «كانت وفاته سنة إحدى وخمسين، فكتب عامل المدينة إلى معاوية بذلك، فأظهر فرحاً وسروراً حتى سجد وسجد من معه!!».

فالعجب ممن يظهر الفرح والسرور ويسجد شكراً لمقتل ابن رسول الله وسيد شباب أهل الجنة!! قال الحسن البصري: «أربع خصال في معاوية لو لم يكن فيه إلا واحدة لكانت موبقة: ابتز هذه الأمة أمرها بغير مشورة منهم وفيهم بقايا الصحابة وذوي الفضل، واستخلف ابنه بعده سكيراً جهيلاً يلبس الحرير ويضرب بالطناير، وأدعى زياداً وقد قال رسول الله ﷺ: «الولد للفراس وللمعاهر الحجر»، وقتله حجراً، فبأ ويله من حجر وأصحابه» تاريخ الطبري ٤: ٢٠٨، شرح النهج ٢: ٢٦٢ وقال: «نقله الزبير بن بكار في الموفقيات، ورواه جميع الناس ممن عني بنقل الآثار والسير».

ويقول: «إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَصْلَحَ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»^١.
وقد حقق الله عزَّ وجلَّ هذه المعجزة بالحسن رضي الله تعالى عنه، فقد تنازل عن
الخلافة، وتركها لمعاوية^٢، لا لذلك، ولا من قلة، بل زهداً في الملك والحياة، ورغبةً
فيما عند الله عزَّ وجلَّ، وحقناً لدماء المسلمين الذين كانوا على استعداد لنسب
حرب أخرى جديدة.

وبهذا الصلح الذي صدر منه رضي الله تعالى عنه انقضت مشكلة الخلاف، وأمن
الناس، وسمَّوا ذلك العام عام الجماعة^٣، وقد عتب كثير من شيعة الحسن عليه

١. صحيح البخاري ٩٦٢:٢، مسند أحمد ٣٨:٥، السنن الكبرى للبيهقي ٢٦٥:٦، مسند الطيالسي:
١١٨، فضائل الصحابة لأحمد: ٢٠، الأذكار النووية: ٣٦٢، المعجم الكبير للطبراني ٣٤:٣،
السنن الكبرى للنسائي ٧١:٦.

لكن لدينا ملاحظة حول ذيل الحديث، فإنه لا ينسجم مع قوله ﷺ: «عمار تقتله الفئة الباغية»،
وقد بان بعد قتل عمار ضلالهم بالقطع واليشين، ولا ينسجم أيضاً مع أمر النبي ﷺ لعلي بقتال
الناكثين والقاسطين والمارقين.

نعم، يمكن أن يقال: إن إطلاق لفظ الإسلام عليهم إطلاق مجازي، كما هو الحال في قول
النبي ﷺ: «ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، واحدة في الجنة والبقية في النار»، فقد
أطلق على الجميع لفظ أمتي، مع أن أكثرها في النار، ومثله قول القائل: بعض المسلمين في النار،
فإنه من الإطلاق المجازي، وإلا لزم التناقض والتناقض في قول النبي ﷺ، فلو كانوا مسلمين
حقيقة فكيف يأمر النبي ﷺ بقتالهم؟! أهمل يأمر النبي ﷺ بقتال المسلم؟! حاشاه أو أن نقول: إن
ذيل الحديث وهو: «ولعلَّ الله... إلى آخره» مختلق ملصق بالحديث.

٢. لم يصلح الإمام الحسن معاوية إلا على شروط، ولكن معاوية لم يف بها وقال في خطبته في
النخيلة: «ألا إنَّ كلَّ شيءٍ أعطيته الحسن بن علي تحت قدمي هاتين لا أفي به» مقاتل الطالبين:
٤٥، شرح النهج ٤٦:١٦ وقال: «قال أبو إسحاق: وكان والله غدرًا».

٣. تسمية هذا العام بعام الجماعة تسمية أموية، والحق أنه عام المحنة، ففي هذا العام كتب معاوية
لألقاف «أن برئت الذمة ممن روى شيئاً من فضائل أبي تراب وأهل بيته» وجعل في هذا العام

في تنازله لمعاوية حتى سَمَّاه بعضهم عار المسلمين^١، فكان يقول لهم: العار ولا النار، رضي الله تعالى عنه.

وفي الحديث منقبة هامة للحسن حيث سَمَّاه النبي ﷺ سيِّداً، وأنه سيحظى بفضيلة سيخصه الله بها، وهي إصلاحه بين المسلمين المتعادين.

→ سبَّ عليّ على منابر المسلمين سنّة، وكتب بذلك إلى الأمصار والآفاق (شرح النهج ١١: ٤٤) وتتبع شيعة أمير المؤمنين وأنصاره وصالحى هذه الأئمة وقتلهم وصلبهم، أمثال ميشم التمار ورشيد الهجري وكميل بن زياد وحجر بن عدي وأصحابه، وكانوا من خيار الصالحين. عن عائشة قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: يُقتل بعذراء أناس يفضب الله لهم وأهل السماء» (البداية والنهاية ٦: ٢٥٢).

وقام معاوية بدفن أنصار الإمام علي عليه السلام وهم أحياء، كما فعل بعبد الرحمن بن حسان، دفنه حياً بقس الناطف، وقتل خيار التابعين، أمثال كدام بن حيّان وقبيصة ومحرز بن شهاب (تاريخ دمشق ٣٠١: ٢٤ و ١١١: ٥٠ و ٤٩: ٢٦٤ و ٨٠: ٥٧) وقتل الصحابي عروة بن كعب بن وائل (الإصابة ١١٦: ٥) وعمر بن الحمق الخزاعي، وطيف برأسه في الشام، وهو أول رأس يهدى ويطاف به في الإسلام (البداية والنهاية ٨: ٥٢. الإصابة ٤: ٥١٥) وعبدالله بن يحيى الحضرمي وأصحابه، وجويرة العبدى وغيرهم.

ودام الحال من القتل والتنكيل حتى وصل الأمر ببني أمية أنهم إذا سمعوا بمولود اسمه علي قتلوه (تاريخ دمشق ٤١: ٤٨١، تهذيب الكمال ٢٠: ٤٢٩، سير أعلام النبلاء ٥: ١٠٢ و ٧: ٤١٣).

١. هذا خطأ لم يثبت تاريخياً، والموجود: قيل له: «يا مدلّ المؤمنين» قاله سفيان بن أبي ليلى، قال: السلام عليك يا مدلّ رقاب المؤمنين، فقال ﷺ: «ما جرّ هذا منك إلينا؟» فقلت: أذلت رقابنا حين أعطيت هذا الطاغية البيعة، وسلّمت الأمر إلى اللعين ابن اللعين ابن آكلة الأكباد ومعك مائة ألف كلهم يموت دونك، فقال ﷺ: «يا سفيان! إنا أهل بيت إذا علمنا الحق تمسكنا به، وإنّي سمعت علياً يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا تذهب الليالي والأيام حتى يجتمع أمر هذه الأمة على رجل واسع السرم (الدبر) ضخم البلعوم، يأكل ولا يشبع، ولا ينظر الله إليه، ولا يموت حتى لا يكون له في السماء عاذر، ولا في الأرض ناصر. وإنه لمعاوية وإنّي عرفت أن الله بالغ أمره». مقاتل الطالبين: ٤٤، الفتن للمروى: ٩١، شرح النهج ١٦: ٤٤، جواهر المطالب لليعاقبي الشافعي ٢: ٢٠١، كنز العمال ١١: ٣٤٩، ميزان الاعتدال ٢: ١٧٢.

ويؤخذ من الحديث أن كل أفراد الجماعتين كانوا مسلمين، ومن كان منهم فاجراً وفاسقاً لا يخرج ذلك عن الإسلام، والمعصية مهما كان عظمها لا تخرج الإنسان عن الإيمان إلا عند الخوارج.

الحسن من المحبوبين إلى رسول الله ﷺ

عن أسامة بن زيد رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه كان يأخذه والحسن ويقول: «اللهم إني أحبهما فأحبهما»^١.

وفي الحديث منقبة له مع الحسن، حيث أشهد رسول الله ﷺ الله عز وجل على أنه يحبهما، ثم سأله تعالى أن يحبهما كذلك، وقد فعل، فإن دعاء نبي الله عليه الصلاة والسلام مقبول لا يرد أبداً.

من أحب الحسن أحبه الله عز وجل

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كنت مع رسول الله ﷺ في سوق من أسواق المدينة، فانصرف وانصرفت معه، فقال: «ادع الحسن بن علي» فجاء الحسن يمشي وفي عنقه السخاب^٢، فقال النبي ﷺ بيده هكذا، فقال الحسن بيده هكذا، فأخذه النبي ﷺ وقال: «اللهم إني أحبه فأحبه، وأحب من يحبه».

١. مسند أحمد ٥: ٢١٠، السنن الكبرى للبيهقي ١٠: ٢٣٣، الآحاد والمثاني ١: ٣٢٧، السنن الكبرى للنسائي ٥: ٥٣، وهذا قاله النبي ﷺ للحسن والحسين، كما تقدم.

٢. السخاب: القلادة، أو خيط ينظم فيه خرز يلبسه الصبيان والجواري، وقيل: قلادة تعمل من قرنفل ومحلب بدون جواهر. (الفائق في غريب الحديث ١: ٢٣٠، تاج العروس ١: ٢٩٥، عون المعبود ٤: ١٧).

قال أبو هريرة: فما كان أحد أحب إلي من الحسن بن علي بعدما قال رسول الله ﷺ ما قال^١.

وفي الحديث منقبة للحسن أيضاً، وأنه محبوب لله ولرسوله، وزاده تعالى إكراماً، فجعل محبته من المحبوبين له عز وجل.

وفي الحديث رد علي الروافض وغلاة الشيعة الذين يطعنون في رواية الإسلام وحافظ الصحابة: أبي هريرة الذي يصرح بأن الحسن كان أحب الناس إليه، وهو الذي صح عنه أنه طلب من الحسن أن يكشف له عن سرته ليقتلها حيث رأى رسول الله ﷺ، فكشف عن بطنه فقتل سرته، رواه أحمد والحاكم^٢ بسند صحيح، فهل مثل هذا يقال فيه: إنه ناصبي وعدو لأهل البيت^٣.

١. صحيح البخاري ٢٢٥٧:٥، صحيح ابن حبان ٤١٧:١٥، مسند أحمد ٣٣١:٢ وليس فيه كلام أبي هريرة.

٢. مسند أحمد ٢٥٥:٢، مستدرك الحاكم ١٨٤:٣.

٣. والقول بتوثيق الراوي أو القول بصلاحه لأجل فعل مثل هذا، عجيب، فالفعل صامت لا إطلاق فيه، ولا يدل على شيء. نعم فيه إشعار على احترام المقابل. لكنه لا يدل على الوثاقة ولا حسن الحال، بل ليس فيه إشعار بذلك، وهو شبيه ما كان يقوم به بعض اليهود والمنافقين بأفعال تُشعر بمزيد الاحترام للنبي ﷺ، إذ كانوا يقومون إذا مرّ النبي ﷺ أو الحسن والحسين، لكنها لا تدل على شيء، وليس فيها إشعار بحسن الحال فضلاً عن الوثاقة، وهذا عند جميع علماء الإسلام. ولو تنزلنا جدلاً وقلنا: إن الفعل يدل على حسن الحال، فإنه إنما يدل عليه في زمان الفعل، وأما في غيره فلا يدل على شيء، خصوصاً زمن حروب أمير المؤمنين ﷺ وما حصل في تلك الأعوام من التمحيص والبلاء وانحراف الكثير، فإن القول بوثاقة أحد فيها اعتماداً على فعل قام به قبل ثلاثين سنة، مردود.

يضاف إليه أن أبا هريرة كان موضع اتهام الصحابة وأكثر الناس:

قال العلامة الرافي في آداب العرب ٢٨٢:١: «كان عمر وعثمان وعلي وعائشة ينكرون عليه

→ ويتهمونه، وهو أول رواية اتهم في الإسلام، وكانت عائشة أشدهم إنكاراً عليه.
وكان علي عليه السلام يقول: «لا أحد أكذب من هذا الدوسي على رسول الله ﷺ» شرح النهج ٢٠: ٢٤.
وقال عليه السلام: «أكذب الأحياء على رسول الله أبو هريرة الدوسي» شرح النهج ٤: ٦٨.
وقالت له عائشة مراراً، وكانت أشد الناس عليه: «أكثر يا أبا هريرة عن رسول الله» سير أعلام النبلاء ٢: ٦٠٤.

وكذبه عمر وضربه بالذرة وقال: «قد أكثرت الرواية، وأحربك أن تكون كاذباً على رسول الله»
شرح النهج ٤: ٦٨.

وقال: «لقد أكثرت، لتنتهين أو لألحقنك بجمال دوس» المحدث الفاضل: ٥٥٤.
واتهمه بسرقة بيت المال وقاله له: «يا عدو الله وعدو المسلمين وعدو كتابه! سرقت مال الله»
الطبقات الكبرى ٤: ٢٣٥ وفتوح البلدان ١: ١٠٠.

وكذبه مروان وقال له: «يا أبا هريرة، إن الناس قد قالوا: أكثر الحديث عن رسول الله، وإنما قدم
قبل وفاته بيسير» سير أعلام النبلاء ٢: ٦٠٥.

ونقل الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢: ٦٠٨ عن إبراهيم النخعي أنه قال: «كان أصحابنا يدعون
من حديث أبي هريرة» و«ما كانوا يأخذون من حديث أبي هريرة إلا ما كان حديث جنة أو نار».
وقد شهد هو بنفسه على تكذيب الناس له، ففي مسند أحمد ٢: ٢٤٠، والسنن الكبرى للنسائي
٥: ٥٠٥: «كان يقول: إنكم تزعمون أن أبا هريرة يكثر الحديث على رسول الله» وفي ٢: ٢٤٤ من
المسند: «عن رزين قال: رأيته يضرب جبهته بيده ويقول: يا أهل العراق، تزعمون أنني أكذب
على رسول الله». وزاد ابن ماجة في السنن ١: ١٣٠: «وقال: ولكم المهتا وعلي الإثم»، وزاد في
مصنّف ابن أبي شيبة ٦: ٤١: «لتهندوا وأضلّ» ومثله في تاريخ دمشق ٥: ٩٥، ومسند ابن راهويه
١: ٥٣.

ومن طريف ما ينقل: أن رجلاً يلبس حلة جديدةً أتى أبا هريرة، فقال له: إنك تكثر الحديث عن
رسول الله ﷺ، فهل سمعته يقول في حلتي هذه شيئاً؟! أخرجه في صحيح ابن حبان ١٢: ٤٩١،
تاريخ دمشق ٦٧: ٣٥٤، البداية والنهاية ٨: ١١٦.

ويجدر هنا أن ننقل عنه موردين فقط:

الأول: ما رواه البخاري في التاريخ الصغير ١: ٤٣، والطبراني في المعجم الكبير ١: ٧٦: «قال أبو

الحسن كان أشبه الناس برسول الله ﷺ

عن أنس رضي الله عنه قال: لم يكن أحد أشبه بالنبي ﷺ من الحسن بن علي ^١.
وعن عقبة بن الحارث قال: رأيت أبا بكر حمل الحسن وهو يقول:
بأبي شبيهه بالنبي ليس شبيهاً بعلي
وعلي يضحك ^٢.

وفي هذا منقبة له رضي الله تعالى عنه، حيث أكرمه الله عز وجل بشبهه بسيد
الخلق وأشرفهم ﷺ.

وهذا لا يعارض حديث أنس الآتي في الحسين أنه كان أشبههم برسول الله ﷺ.

→ هريرة: دخلت على رقية بنت رسول الله ﷺ ويدها مشط... إلى آخره. وهذا كذب صريح،
فإن رقية بنت رسول الله ﷺ ماتت وقت معركة بدر، وأبو هريرة أسلم بعد فتح خيبر بالاتفاق.
الثاني: ما رواه البخاري في الصحيح ٤١١١، وابن حبان في صحيحه ٤٠٣٦: «قال: ثم صُلِّي
بنا النبي ﷺ الظهر والعصر فسَلَّم في ركعتين، فقال له ذو اليمين: أنقصت أم نسيت؟»
وهذا أيضاً كذب، فإن ذا اليمين استشهد ببدر قبل أن يسلم أبو هريرة بزمان، كما في الثقات لابن
حبان ٣٠١:٣، والإصابة ٥٩٨:٤.

وقال الذهبي في سير أعلام النبلاء ٦٠٨:٢: «كان شعبية يقول: كان أبو هريرة يدلس» ونقله ابن
حجر في الإصابة ٦٧:١ وقال: «والتدليس أخو الكذب».
هذا، وقد انتقده الكثير من أعلام أهل السنة المتأخرين؛ كالعلامة الراجعي، والسيد رشيد رضا
صاحب المنار، والسيد محمد عبده شيخ الأزهر، والدكتور طه حسين، والدكتور أحمد أمين،
والشيخ العلامة محمود أبو ربة في كتابيه «شيخ المضيرة» و«أضواء على السنة المحمدية»،
وآخرين غيرهم.

١. صحيح البخاري ١٣٧٠:٤، سبل الهدى ١١٥:٢.

٢. صحيح البخاري ١٣٠٢:٣، الإصابة ٦٢:٢، تهذيب الكمال ٢٢٤:٦، تاريخ دمشق ١٧٤:١٣،
كنز العمال ٢٤٦:١٣، نظم درر السمطين: ٢٠٢. والظاهر أن المصنف نقله بالمعنى، والموجود في
جميع المصادر غير هذا اللفظ.

فإنه جاء في سنن الترمذي وغيره عن سيدنا علي عليه السلام قال: «الحسن أشبه رسول الله ﷺ ما بين الرأس إلى الصدر، والحسين أشبه النبي ﷺ ما كان أسفل من ذلك»^١. والله أعلم.



١. صحيح ابن حبان ٤٣١:١٥، الآحاد والعشاني ٢٩٩:١، مسند أحمد ٩٩:١، كنز العمال ٦٦٠:١٣، سبل الهدى ١١٥:٢، الذرية الطاهرة للدولابي: ٧١.

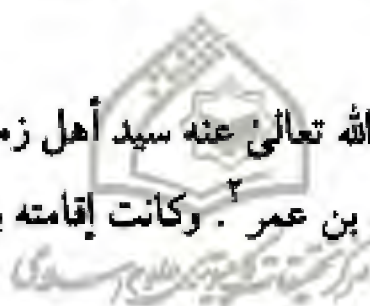


مرکز تحقیق و پژوهش علوم اسلامی

مناقب الحسين عليه السلام

هو سبط رسول الله ﷺ وريحانته، السيد الطاهر، ابن الزهراء، وجد الذرية الطاهرة بالديار الشرقية، الشهيد المظلوم، شقيق الحسن، ولد في شعبان سنة أربع بعد الحسن بسنة^١.

كان الحسين رضي الله تعالى عنه سيد أهل زمانه، وأحب أهل الأرض إلى أهل السماء، كما قال عبدالله بن عمر^٢. وكانت إقامته بالمدينة إلى أن خرج مع أبيه إلى



١. أسد الغابة ٢: ٢٥٠، تهذيب الكمال ٦: ٣٩٨، المعجم الكبير ٣: ١١٧، البداية والنهاية ٨: ١٦٠. وهناك قول آخر نقله في أسد الغابة ٢: ٢٥٠ عن قتادة: ولادته لست سنين وخمسة أشهر ونصف شهر من الهجرة.

٢. الصحيح هو عبدالله بن عمرو بن العاص، لا عبدالله بن عمر، كما في جميع المصادر، ولذلك قصة نقلها لأهليتها: «مرَّ الحسين عليه السلام بقوم فسلمهم. فقال عبدالله بن عمرو بن العاص: ألا أخبركم بأحب أهل الأرض إلى أهل السماء، قالوا: بلى، فقال: هذا الماشي - الحسين - ما كلَّمني كلمة منذ ليالي صفين ولئن يرضى عني أحب إلي من أن يكون لي حمر النعم. فقال أبو سعيد الخدري: ألا تعتذر إليه؟ قال: بلى، فلم يزل به حتى أذن له، فقال له الحسين: أعلمت يا عبدالله! أنني أحب أهل الأرض إلى أهل السماء؟ قال: إي ورب الكعبة. قال: فما حملك على أن قاتلتني وأبي يوم صفين؟ فوالله لأبي كان خيراً مني...» إلى آخره، (تاريخ دمشق ٣١: ٢٧٥، كنز العمال ١١: ٣٤٣)

الكوفة فشهد معه الجمل ثم صقّين، ثم قتال الخوارج، وبقي معه إلى أن قُتل، ثم مع أخيه الحسن إلى أن سلّم الأمر إلى معاوية، فتحوّل مع أخيه إلى المدينة واستقرّ بها إلى أن مات معاوية، فخرج إلى مكة، ثم أتته كتب أهل العراق بأنهم بايعوه، فأرسل إليهم ابن عمّه مسلم بن عقيل بن أبي طالب، فأخذ له بيعتهم، ثم توجه إليهم حتّى كان من قتله رضي الله تعالى عنه ما كان، كما يأتي، وذلك بكريلاء في يوم عاشوراء سنة إحدى وستين.

الحسين من المبشرين بالجنة وأنه سيقتل شهيداً

ومن مناقب الحسين عليه السلام العظيمة أنّه من جملة الشهداء والمبشرين بالجنة، فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أنّه قال: «من سرّه أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة، فلينظر إلى الحسين بن علي» فأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «وإذا أتني تنبؤ النبي صلى الله عليه وآله بقتله شهيداً، والشهادة لا ينالها إلا المحبوبون الذين أخلصهم الله لنفسه، واصطفاهم على خلقه».

إثبات محبة الله لمن أحبّ حسيناً

ومما أكرمه الله عزّ وجلّ به أن كل من أحبّه كان محبوباً لله تعالى، وهذا المقام عزيز لا يحرز عليه إلا من سبقت له السعادة الأبدية، والعناية الربانية.

→ وانظر أيضاً الإصابة ٢: ٦٩، البداية والنهاية ٨: ٢٢٦، سير أعلام النبلاء ٣: ٢٨٥، تاريخ دمشق

١٤: ١٧٩، مصنف ابن أبي شيبة ٧: ٢٦٩، نظم درر السمطين: ٢٠٢.

١. صحيح ابن حبان ١٥: ٤٢٢، مسند أبي يعلى ٣: ٣٩٧، سبل الهدى ١١: ٧٢، ميزان الاعتدال

٢: ٤٠، نظم درر السمطين: ٢٠٨، ينابيع المودة ٢: ٢٠٥.

فعن يعلى بن مرة رضي الله عنه قال:

قال رسول الله ﷺ: «حسين مني وأنا من حسين، أحب الله من أحب حسينا، حسين سبط من الأسباط»^١.

وفي الحديث فضائل للحسين رضي الله عنه:

أولاً: كونه مع النبي ﷺ شيئاً واحداً بعضهما من بعض، وهذا لا يحتاج إلى تعليق.
ثانياً: إثبات محبة الله عز وجل لمن أحبه، وهذه من الفضائل بمكان، لأنه لولا كرامته على الله ومنزلته السامية عنده لما أكرم محبيه بمحبته تعالى.

ثالثاً: كونه من الأسباط، وفي ذلك إشارة إلى أنه سيتفرع من نسله أقوام وأمم وشعوب، كما وقع من أسباط بني إسرائيل، والواقع كذلك، فإنه لا يوجد بقعة من العالم الإسلامي إلا وفيها من ذريته وذرية أخيه الحسن الشيء الكثير، وبالأخص البلاد العربية، فإنها تزخر بأهل البيت والذرية الطاهرة، وقد اختصت البلاد الشرقية

١. مستدرك الحاكم ١٩٥:٣ وصححه ووافقه الذهبي، الجامع الصحيح للترمذي ٦٥٨:٥، صحيح ابن حبان ٤٢٨:١٥، المعجم الكبير ٣٢:٣ و٣٣ و٢٢٤:٢٢ بطريقين، الجامع الصغير ٤٣١:١ وقال: «حسن»، مسند الشاميين ١٨٤:٣، مصنف ابن أبي شيبة ٥١٥:٧، كشف الخفاء ٣١٩:١ وقال: «رواه الترمذي وحسنه وأحمد وابن ماجه في السنن»، التاريخ الكبير للبخاري ٤١٥:٨، تاريخ دمشق ١٤:١٤٩، تهذيب الكمال ٤٠٢:٦ و٤٧:١٠، البداية والنهاية ٢٢٨:٨، بغية الطلب في تاريخ حلب ٢٥٢٨:٦، أسد الغابة ٢٦:٢، سبل الهدى ٣٧٠:٩ و٧٢:١١، نظم درر السمطين: ٢٠٨، كنز العمال ١١٥:١٢ و٦٦٢:١٣، ينابيع المودة ٣٤:٢.

و«السبط» كما قال ابن هلال العسكري في الفروق اللغوية: ٢٧١: «إن أكثر ما يستعمل السبط في ولد البنت، ومنه قيل للحسن والحسين رضي الله عنهما: سبطا رسول الله، والسبط يفيد أنه يمتد ويطول، وأصل الكلمة السبوط، وهو الطول والامتداد، ومنه قيل: السباط، لامتداده بين الدارين، والسبط: شجر، سمي بذلك لامتداده وطوله».

وفي النهاية في غريب الحديث ٣٣٤:٢: «الحسين سبط من الأسباط، أي أمة من الأمم في الخير». وقال الزبيدي في تاج العروس ١٤٨:٥: «أي أمة من الأمم».

بأكثريّة أولاد الحسين، بينما المغرب وخصوصاً الأقصى منه اختصّ بأولاد الحسن، فهم منتشرون في كلّ مدنه وقبائله وقراه، بل هناك قبائل وقرى وأحياء خاصّة بهم، وليس في المغرب من الحسينيين إلّا القليل، رضي الله تعالى عن جميعهم.

تنبؤ النبي ﷺ بقتل الحسين عليه السلام

عن عبدالله بن نجبي، عن أبيه:

أنّه سار مع علي - وكان صاحب مطهرته - فلما حاذى نينوى وهو منطلق إلى صفين، فنادى علي: «اصبر أبا عبدالله، اصبر أبا عبدالله بشطّ الفرات» قلت: وما ذلك؟ قال: «دخلت على النبي ﷺ ذات يوم وعيناه تفيضان، قلت: يا نبي الله، أغضبك أحد؟ ما شأن عينيك تفيضان؟ قال: بل قام من عندي جبريل قبل، فحدّثني أنّ الحسين يُقتل بشطّ الفرات» قال: فقال: «هل لك إلى أن أشمّك من تربته؟» قال: قلت: نعم، فمدّ يده فقبض قبضةً من تراب فأعطانيها، فلم أملك عيني أن فاضتاً.

وفي الحديث معجزة للنبي ﷺ وعلم من إعلام النبوة، حيث أخبر بقتل ولده الحسين قبل وقوعه بعشرات السنين مع تعيين القطر والموضع بالضبط، فصّدّق الله

١. مسند أبي يعلى ٢٩٨:١، المعجم الكبير ١٠٥:٣، الآحاد والمثاني ٣٠٨:١، مسند أحمد ٨٥:١ مجمع الزوائد ٩:٣٠٠ وقال: «رواه أحمد وأبو يعلى والميزّار والطبراني ورجاله ثقات، ولم ينفرد نجّي بهذا». تهذيب الكمال ٦:٤٠٧، تهذيب التهذيب ٢:٣٦٥، سير أعلام النبلاء ٣:٢٨٨، البداية والنهاية ٨:٢١٧، تاريخ دمشق ١٤:١٨٨، بغية الطلب في تاريخ حلب ٦:٤٥٩٦، جواهر المطالب للباعوني ٢:٢٩٠، كنز العمال ١٣:٦٥٥.

وقريب منه مصنّف ابن أبي شيبة ٨:٦٣٢، وسبل الهدى ١١:٧٤، وكنز العمال ١٢:١٢٧ عن علي وأبي أمامة وأنس وأمّ سلمة وعائشة وزينب أمّ المؤمنين وأمّ الفضل زوج العباس.

وفي لسان العرب ٧:٣٤٧ قال: وبسواد الكوفة ناحية يقال لها: نينوى، منها كربلاء التي قُتل بها الحسين عليه السلام.

ذلك ووقع كما قال، وفيه اختصاص الإمام علي رضي الله تعالى عنه يعلم ذلك من بين سائر الصحابة رضي الله تعالى عنهم^١.

خروج الحسين إلى العراق

قال الشعبي: بلغ ابن عمر رضي الله عنه وهو يمال له أن الحسين بن علي رضي الله تعالى عنه قد توجه إلى العراق، فلحقه على مسيرة يومين أو ثلاثة، فقال: إلى أين؟ فقال: هذه كتب أهل العراق وبيعتهم، فقال: لا تفعل، فأبى، فقال له ابن عمر: إن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وآله فخيرته بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة ولم يرد الدنيا، وإنك بضعة من رسول الله صلى الله عليه وآله، كذلك يريد منكم، فأبى، فاعتنقه ابن عمر، وقال: أستودعك الله والسلام^٢.

كان معاوية قد عهد إلى ابنه يزيد بالخلافة في حياته، فلما مات بايعه أهل الشام، ثم بعث إلى أهل المدينة من يأخذ له البيعة، فامتنع الحسين وابن الزبير في آخرين من بيعته؛ نظراً لكونه غير كفء، ولا مستحق للخلافة^٣.

١. كلام المصنف فيه بعض التحفظ، فالنبي صلى الله عليه وآله خصّ أمير المؤمنين عليه السلام بتفاصيل ذلك، إلا أنه صلى الله عليه وآله أخير بقتل الحسين الكثير من الصحابة، وكان النبي صلى الله عليه وآله يصرّح بذلك جهاراً بين الصحب، ويدلّ عليه رواية الصحابي الجليل أنس بن الحارث قال:

سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «إنّ ابني - يعني الحسين - يُقتل بأرض يقال لها: كربلاء، فمن شهد منكم ذلك فلينصره» فخرج أنس بن الحارث إلى كربلاء فقتل بها مع الحسين.

أخرجه في تاريخ دمشق ٢٢٤:١٤، البداية والنهاية ٢١٧:٨، الإصابة ٢٧١:١، سبل الهدى ٧٥:١١، فإخبار النبي عام، وفيه أمرٌ بوجوب القتال مع الحسين عليه السلام، ووجوب نصرته والذب عنه.

٢. صحيح ابن حبان ٤٢٤:١٥، تاريخ دمشق ٢٠٢:١٤، البداية والنهاية ١٧٣:٨، سير أعلام النبلاء ٢٩٢:٣.

٣. والكلام عن يزيد بن معاوية كثير:

→ قال عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة: «ما خرجنا على يزيد حتى خفنا أن نرمي بالحجارة من السماء، أن كان رجلاً ينجح الأمهات والبنات والأخوات، ويشرب الخمر ويدع الصلاة، والله لو لم يكن معي أحد من الناس لأبليت لله فيه بلاء حسناً» الطبقات الكبرى ٦٦:٥، تاريخ دمشق ٤٢٩:٢٧.

وسئل العلامة الكيا الهراسي عن يزيد بن معاوية فقال: «إنه لم يكن من الصحابة، لأنه ولد في أيام عمر، وأما قول السلف، نفيه لأحمد قولان تلويح وتصريح، ولمالك فيه قولان تلويح وتصريح، ولأبي حنيفة فيه قولان تلويح وتصريح، ولنا قول واحد تصريح دون تلويح، وكيف لا يكون كذلك وهو اللاعب بالترد، والمتصيد بالفهود، ومدمن الخمر، وشعره في الخمر معلوم، ولو مددت بياض لمددت العنان في مخازي هذا الرجل» وفيات الأعيان ٢:٣٨٧، جواهر المطالب للباعوني ٢:٣٠١، شذرات الذهب ٢:٨.

وقال المناوي في فيض القدير ٣:٨٤: «قد أطلق المحققون جلّ لمن يزيد، حتى قال التفتازاني: الحق أن رضا يزيد بقتل الحسين وإهانة أهل البيت ممّا تواتر معناه وإن كان تفاصيله أحاد، فنحن لا نتوقف في شأنه بل في إيمانه، لعنة الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه». قال الزين العراقي: «وقوله: بل في إيمانه، أي بل لا يتوقف في إيمانه، بقرينة ما قبله وما بعده». وكلام التفتازاني في شذرات الذهب ١:٦٨ نقله عن شرح العقائد النسفية.

وقال أيضاً في فيض القدير ١:٢٠٥: «قال ابن الجوزي في يزيد: أجاز العلماء الورعون لعنه، وفي فتاوى حافظ الدين الكردي الحنفي لمن يزيد، وحكى كلام الإمام قوام الدين الصفاري قال: لا بأس بلعن يزيد» ثم قال المناوي: «والحق أن لمن يزيد على اشتهاؤه وكفره وتواتر فظاعته وشره على ما عرفت بتفاصيله، جائز».

وفي شذرات الذهب ١:٦٩ قال: «قال الذهبي: يزيد كان ناصبياً فظاً غليظاً، يتناول المسكر ويفعل المنكر، افتتح دولته بقتل الحسين، وختمها بواقعة الحرة، فمقتة الناس ولم يبارك في عمره». وقال ابن تغري بردي الأتابكي في النجوم الزاهرة ١:١٦٣: «كان يزيد فاسقاً قليل الدين، مدمن الخمر».

ولا شتهار فسقه وفجوره كان عمر بن عبد العزيز يضرب من قال: يزيد أمير المؤمنين عشرين سوطاً تعزيراً (النجوم الزاهرة ١:١٦٣ و١٣٤:٦، سير أعلام النبلاء ٤:٤٠) وبهذا استدلل علماء

ثم خرج الحسين وابن الزبير لمكة المكرمة، فجعل أهل العراق يكتبون الحسين بالقدوم إليهم ليبايعوه، وجاءته من طرفهم عدة كتب ورسائل، فبعث إليهم ابن عمه مسلم بن عقيل ليأخذ له البيعة منهم، فذهب ونزل الكوفة فاجتمع إليه نحو من ثمانية عشر ألفاً فبايعوه على إمرة الحسين، وحلفوا له لينصره بأنفسهم وأموالهم. فبلغ ذلك عبيد الله بن زياد - وكان أمير البصرة من قبل يزيد - فخرج إلى الكوفة بعد أن ضمها إليه يزيد، فجمع أشرف الناس وأمرأه القبائل فخطبهم ورغبهم ورهبهم، وخذل الناس، وأفسد كل من كاتب الحسين وبايعه بواسطة مسلم بن عقيل، فتفرق الجميع وبقي مسلم بن عقيل وحده وهام على وجهه، واختفى عند امرأة، ثم دل عليه فألقي عليه القبض وأُتي به ابن زياد فقتله^١.

وخرج الحسين عليه السلام متوجهاً للعراق في أهل بيته وأقاربه وذويه، بعد أن حذره جماعة من أهله وذوي الرأي من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وقالوا له: لك العبرة بما

→ النظامية ببغداد وأفتوا بضرب أبي الخير القزويني حين امتدح يزيد على المنبر، فضربوه عشرين سوطاً تعزيراً، كما كان يفعل عمر بن عبدالعزيز. (النجوم الزاهرة ٦: ١٣٤).

١. مسلم بن عقيل بن أبي طالب، من أبطال بني هاشم وعُبادهم، ثقة الحسين والمقدم عنده من أهل بيته، وجلالته وعظمته فوق ما تحويه عبارة، ولولا ذلك لما اختاره الحسين عليه السلام للسفارة عنه. كان مسلم في صفين في ميعنة أمير المؤمنين مع الحسن والحسين عليه السلام، واستشهد بالكوفة، قتله عبيد الله بن زياد وهاني بن عروة بأمر من يزيد بن معاوية. واستشهد اثنان من ولده في الطف مع الحسين عليه السلام وهما: عبدالله ومحمد، وأمهما رقية بنت أمير المؤمنين. راجع الطبقات الكبرى ٤: ٤٢، تاريخ خليفة بن خياط: ١٧٦، تاريخ دمشق ٢٨: ٢٥٩، تهذيب الكمال ٦: ٤٢٧.

وممن نص على أن قتله كان بأمر من يزيد: الحافظ العزّي في تهذيب الكمال ٦: ٤٢٣ وقال: «فكتب يزيد إلى عبيد الله بقتل مسلم»، وابن حبان في الثقات ٢: ٢٠٧ وقال: «فكتب يزيد إلى عبيد الله وأمره بقتل مسلم»، وابن حجر في الإصابة ٢: ٧٠ وقال: «كتب يزيد إلى عبيد الله بن زياد وأمره أن يطلب مسلم فإن ظفر به قتله» ومثله في تاريخ الطبري ٤: ٢٥٧. وقال الدينوري في الأخبار الطوال: ٢٤٢: «لما بعث عبيد الله برؤوسهما إلى يزيد كتب إليه يزيد: قد فعلت فعل الحازم الجليد».

فعله أهل العراق بأبيك وأخيك، ولما وصل العراق وجد الأمر على خلاف ما كان يظن، فبعث إليه عبيد الله بن زياد عمر بن سعد بن أبي وقاص في أربعة آلاف مقاتل، أكثرهم ممن كان يكاتبه وبايعه بواسطة ابن عمه مسلم بن عقيل، وبعد أخذ ورد طلبوا منه النزول على حكم عبيد الله بن زياد وبيعه ليزيد، فأبى الاستسلام لذلك، فقاتلوه ومنعوه الماء ثلاثة أيام، فقاتلهم هو وأصحابه وأهل بيته قتال الأبطال حتى قتل بين يديه جميع من كان معه، وكانوا لا يزيدون على اثنين وسبعين رجلاً، وبقي وحده.

ثم نادى عدو الله شعر بن ذي الجوشن قائلاً: ماذا تنتظرون بقتله؟ فهاجموا وأحدقوا به، وهو يقاتل يعيناً وشمالاً حتى أنخنوه بالجراحات فسقط إلى الأرض، فتقدم إليه اللعين زرعة بن شريك التميمي فضربه بالسيف على عاتقه، ثم طعنه الشقيّ البغيض سنان بن أنس النخعي بالرمح، ثم نزل فذبحه واحترأ رأسه، ثم أمر عمر بن سعد أن يوطأ الحسين بالخيول فداسوه بحوافرها حتى ألصقوه بالأرض، ثم أمر برأسه أن يحمل إلى ابن زياد لعنه الله ولعن جنده، وجميع من شارك في قتله، أو أمر به أو رضي به.

وقتل مع الحسين ﷺ في هذه المعركة الأليمة من أهله وأقاربه:

أولاده الأربعة: علي الأكبر وعبد الله وأبو بكر والقاسم أبناء الحسين ﷺ.

وإخوته الخمسة: العباس وجعفر وعبد الله وعثمان وأبو بكر، أولاد علي بن أبي

طالب رضي الله تعالى عنهم.

١. وقع خلط من المصنف في الأسماء، فأولاد الحسين اثنان: هما: علي الأكبر وعبد الله وهو الرضيع، والقاسم هو ابن الإمام الحسن، وأبو بكر هو ابن أمير المؤمنين، ومجموع من قتل معه من ولده وإخوته وأهل بيته ثلاثة وعشرون رجلاً.

وولدا عمّه: جعفر بن عقيل وقبيله مسلم بن عقيل، وابن عمّه: محمد بن جعفر، وابن ابن عمّه: عون بن عبد الله بن جعفر، رضي الله تعالى عنهم.

قال الحسن البصري: قُتل مع الحسين بن علي ستة عشر رجلاً من أهل بيته، والله ما على ظهر الأرض يومئذٍ أهل بيت يشبهونهم^١.

قال سفيان: ومن يشك في ذلك؟^٢

وقال منذر الثوري: كنّا إذا ذكرنا حسيناً ومن قُتل معه، قال محمد ابن الحنفية رضي الله تعالى عنه: قتل معه سبعة عشر رجلاً، كلّهم ارتكض في رحم فاطمة رضي الله تعالى عنها وعنهم^٣.

ولمّا قُتلوا أخذوا نساء وبناته، وسلبوا ما كان عليهنّ وعندهنّ من حليّ... وفيهنّ بناته الطيّبات: زينب وسكينة وفاطمة، ومعهنّ عمّتهن الطاهرة أخت الحسين زينب الكبرى بنت فاطمة وعليّ عليهم السلام والرضوان. ومع الجميع علي بن الحسين زين العابدين رضي الله تعالى عنه، فأدخلوا عليّ ابن زياد لعنه الله، ووضع رأس الحسين عليه السلام بين يديه.

قال أنس بن مالك: كنت عند ابن زياد فجيء برأس الحسين عليه السلام، فجعل يقول بقضيب في أنفه ويقول: ما رأيت مثل هذا حسناً! قال أنس: قلت: أما إنّه كان

١. البداية والنهاية ٨: ٥٠٢ وقال: «وقال غيره: قُتل من ولده وإخوته وأهل بيته ثلاثة وعشرون رجلاً». المعجم الكبير ٣: ١١٨، تاريخ خليفة بن خياط: ١٧٩ وقال: «عن ابن الحنفية أنّه قال: قُتل مع الحسين بن علي سبعة عشر رجلاً كلّهم قد ارتكض في بطن فاطمة». ومثله في مجمع الزوائد ٩: ٣١٨.

وفي تاريخ دمشق ١٤: ٢٤٤، وتهذيب الكمال ٦: ٤٣١: قُتل معه ستة عشر رجلاً من أهل بيته.

٢. المعجم الكبير ٣: ١١٨، مجمع الزوائد ٩: ٣١٩.

٣. المعجم الكبير ٣: ١٠٤، مجمع الزوائد ٩: ٣١٩، تاريخ خليفة بن خياط: ١٧٩، وارتكض: اضطرب وتحرك.

أشبههم برسول الله ﷺ^١.

ثم أمر بهم ابن زياد فبعث بهم إلى الشام ليزيد لعنه الله.

ولم يتقدّم في تاريخ الإسلام فجيرة، ولا رزية أفضع وأقبح وأخبت من قتل الحسين وأهل بيته وأصحابه على كثرة ما وقع في الإسلام من نكبات، ولذلك مقت يزيد بن معاوية وعبيد الله بن زياد، كلّ مسلم على وجه الأرض يحبّ الله ورسوله وأهل بيته منذ ذلك الحين حتى وقتنا هذا وإلى ما شاء الله، وكلّ من شارك في ذلك أو ساعد عليه أو رضي به فهو ملعون بلعنة الله، وسوف يتولّى الله جزاءهم الجزاء الأوفى الذي يستحقّونه^٢.

ما وقع عند موت الحسين من التغيّرات الكونية

قال الزهري: ما رفع بالشام حجر يوم قتل الحسين بن عليّ إلا عن دم^٣.
وقال أبو قبيل: لما قُتل الحسين بن عليّ انكسفت الشمس كسفةً حتى بدت الكواكب نصف النهار حتى ظننّا أنّها هي، يعني قيام الساعة^٤.

١. الجامع الصحيح للترمذي ٦٥٩:٥ وقال: «حديث حسن صحيح»، تهذيب الكمال ٦: ٤٠٠، البداية والنهاية ٨: ١٦١، ينابيع المودة ٣: ١٠ وفيه: «فجعل يضرب بقضيب في أنفه»، وهذا هو الصحيح، فلا معنى لقوله: فجعل يقول بقضيب.

٢. قال الذهبي في سير أعلام النبلاء ٣: ٣١٣: «ما شارك أحد في قتل الحسين إلا مات ميتة سوء»، وسيأتي من المصنّف كلام عن ذلك.

٣. المعجم الكبير ٣: ١١٢ بعدة طرق، ثم ذكر بعض العلانم التي ظهرت حين قتله ﷺ وما أصاب الفتنة من العقاب والعذاب. مجمع الزوائد ٩: ٣١٦ وقال: «رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح» تهذيب الكمال ٦: ٤٢٤، سير أعلام النبلاء ٣: ٣١٤، وذكر ابن حجر في مجمع الزوائد الكثير من العلامات في الجزء التاسع باب مناقب الحسين ﷺ.

٤. المعجم الكبير ٣: ١١٤، مجمع الزوائد ٩: ٣١٦ وقال: «رواه الطبراني، وإسناده حسن».

وعن أم سلمة وميمونة رضي الله تعالى عنهما أنهما سمعتا الجنَّ تنوح على الحسين بن علي^١.

ما قيل من الأشعار في قتل الحسين

ألا يا عين فاحتفلي بجهدي ومن يبكي على الشهداء بعدي
على رهطٍ تفودهم المنايا إلى مستجيرٍ في ملك عبيد^٢

١. المعجم الكبير ١٢١:٣ و ١٢٢، مجمع الزوائد ٣٢١:٩، الإصابة ٧٢:٢، الأحاد والمثاني ٣٠٨:١، تاريخ دمشق ٢٢٩:١٤ و ٢٤٠ بعدة طرق، البداية والنهاية ٢٥٩:٦ وقال: «هذا صحيح» و ٢١٩:٨، نظم درر السمطين: ٢٢٣، سر أعلام النبلاء ٣١٦:٣، تهذيب الكمال ٤٤١:٦، وروي عن غيرهما أيضاً كما في سبل الهدى ٧٥:١١ وعقد له فصلاً.
ومتما حصل من التغيرات الكونية والعلام عند مقتله ﷺ ما روي عن أم سلمة ونظرة الأزدية وسليم القاضي وحماد بن سلمة وغيرهم: «لَمَّا قُتِلَ الْحُسَيْنُ ﷺ مَطَرَتِ السَّمَاءُ دُمًا» كما في الثقات ٤٨٧:٥، تاريخ دمشق ٢٢٧:١٤، تهذيب الكمال ٤٣٣:٦، بلاغات النساء: ٢٤، سبل الهدى ٨٠:١١، نظم درر السمطين: ٢٢٢.

وعن علي بن مدرك عن جده الأسود بن قيس قال: احمرت الآفاق بعد قتل الحسين بستة أشهر، نرى ذلك في آفاق السماء كأنها دم، فحدثت بذلك شريكاً فقال لي: ما أنت من الأسود؟ قلت: هو جدي أبو أمي، قال: أم والله إنه كان لصدوق الحديث، عظيم الأمانة، تهذيب الكمال ٤٣٢:٦، وانظر خبر احمرار السماء في المعجم الكبير ١١٣:٣، والذرية الطاهرة: ٩٧، ونظم درر السمطين: ٢٢١.

وأكثر العلامات ذكرها الطبراني في المعجم الكبير في الجزء الثالث. وابن حجر في مجمع الزوائد في الجزء التاسع، وتاريخ دمشق في الجزء الرابع عشر، فراجع.

٢. هذا الشعر من نوح الجنَّ على الحسين ﷺ، ذكره في مجمع الزوائد ٣٢١:٩، تاريخ دمشق ٢٤١:١٤، تهذيب الكمال ٤٤١:٦، المعجم الكبير ١٢٢:٣، ينابيع المودة ٨٩:٣.

مسح الرسول جبينه
أبواه من عليا قره
فله بريق في الخدود
شِ جَدّه خير الجدود^١

ماذا تقولون إن قال النبي لكم
بِعترتي وبأهلي بسعد مفقدي
ماذا فعلتم وأنتم آخر الأمم
منهم أسارى وقتلى ضرّجوا بدم
ما كان هذا جزائي إذ نصحت لكم
أن تخلّفوني بسوء في ذوي رحم^٢

أترجو أُمَّة قتلت حسيناً
شفاعة جدّه يوم الحساب^٣

١. وهذا أيضاً من نوح الجنّ على الحسين عليه السلام ذكره في مجمع الزوائد ٩: ٣٢١، المعجم الكبير ٣: ١٢١، تهذيب الكمال ٦: ٤٤١، تاريخ دمشق ١٤: ٢٤١ و ٢٤٢، ينابيع المودة ٣: ٨٨، نظم درر السمطين: ٢٢٣.

٢. هذه الأبيات ذكرها المصنّف بشكل غير موزون، ونحن أثبتنا الأصل الموجود في الأنساب للسمعاني ٣: ٤٧٦، والبداية النهاية ٦: ٢٦١، وتاريخ دمشق ٦٩: ١٧٨، وتهذيب الكمال ٦: ٤٣٠، وتاريخ الطبري ٤: ٢٩٤.

وهذه الأبيات لزينب الصغرى بنت عقيل بن أبي طالب، كانت تخرج للناس في البقيع وتدعى قتلاها بالطف. انظر المعجم الكبير ٣: ١١٤، تهذيب التهذيب ٢: ٣٢٠، مجمع الزوائد ٩: ٣٢٢، ينابيع المودة ٣: ٨٩، وكان قد استشهد لآل عقيل في الطفّ ستّة من خيار بني هاشم، وقبلهم استشهد عميدهم: مسلم بن عقيل، وفيهم يقول الشاعر:

واندبي تسعة لصلب عليّ
قد أصيبوا وستّة لعقيل

٣. ولهذا البيت من الشعر قصّة نقلها الحفاظ والمؤرّخون، وأثبتوها في كتبهم بطرق متعدّدة وبأسانيد صحيحة:

ففي تاريخ دمشق ١٤: ٢٤٣ و ٢٤٤ و ٥٧: ٣٧ قال: «وجد مكتوباً في كنيسة حين غزا المسلمون الروم، فسألوه: منذ كم وجدتم هذا الكتاب في هذه الكنيسة؟ فقالوا: قبل أن يخرج نبيكم بسّانة عام».

انتقام الله من قتلة الحسين عليه السلام

حينما هاجم جيش ابن زياد الحسين عليه السلام دعا عليهم بقوله: «اللهم أحصهم عددا، واقتلهم بددا، ولا تذر على الأرض منهم أحدا». في دعاء بليغ^١.
فما مكثوا بعد قتله إلا قليلاً حتى سلط الله عليهم من قتلهم، ومن لم يقتل منهم أصيب بشرٍ مصيبة في نفسه وأهله وماله، ولم يخرج من الدنيا حتى انتقم الله منه.
قال ابن كثير: وأما ما روي من الأحاديث والفتن التي أصابت من قتله فأكثرها صحيح، فإنه قلَّ من نجا من أولئك الذين قتلوه من آفة وعاهة في الدنيا، فلم يخرج منها حتى أصيب بمرض، وأكثرهم أصابهم الجنون^٢.
وقال الشعبي: رأيت في النوم كأن رجلاً من السماء نزلوا معهم حراب يتتبعون قتلة الحسين، فما لبثت أن نزل المختار فقتلهم^٣.

المختار بن أبي عبيدة الثقفي

من زعماء الثوار على بني أمية، وأحد الشجعان، كان مع الإمام علي، ثم مع

→ وذكرها المزني في تهذيب الكمال ٤٤٢:٦، وابن كثير في البداية والنهاية ٢١٨:٨، والطبراني في المعجم الكبير ١٢٤:٣، والصالحي في سبل الهدى ٨٠:١١، وابن حجر في مجمع الزوائد ٣٢٠:٩، وابن جرادة في بغية الطلب في تاريخ حلب ٢٦٥٣:٦، والقلقشندي في مآثر الأنافة ١١٩:١، وابن النجار في ذيل تاريخ بغداد ١٥٩:٤، والباغوني في جواهر المطالب ٢٩٦:٢، والقندوزي الحنفي في الينابيع بعدة طرق كما في ١٥:٣ و ٤٦.

١. البداية والنهاية ٢٠٣:٨، تاريخ الطبري ٢٤٣:٤ وقال: «دعا به لما رماه اللعين حصين بن تميم في فمه، فجعل يتلقى الدم من فمه ويرمي به إلى السماء وهو يقول: اللهم أحصهم...» إلى آخره.
٢. البداية والنهاية ٢٢٠:٨، سبل الهدى ٧٨:١١ وما بعده، فقد نقل الكثير ممّا أصاب القتلة لعنهم الله تعالى.

٣. المعجم الكبير ١١٣:٣، مجمع الزوائد ٣١٤:٩ وقال: «رواه الطبراني وإسناده حسن».



مرکز تحقیق و پژوهش علوم اسلامی

فهرس الآيات

- «إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا» النمل/ ٧ ٤١
- «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ الْأَحْزَابِ/ ٥٦ ١١
- «إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ» التوبة/ ٢٨ ٩٨
- «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ» الأحزاب/ ٣٣ ٩
- «أَتَيْنَا أَمْوَالَكُمُ وَأَوْلَادَكُمُ فَنَنَّهُ» الأنفال/ ٢٨ ١٦٦
- «رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ» هود/ ٧٣ ٤١
- «فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ آلَ عِمْرَانَ/ ٦١ ٨٧
- «فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ» المؤمنون/ ١٠١ ٦١
- «قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى» الشورى/ ٢٣ ١٠
- «لِيُخْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ» الفتح/ ٢ ٥٤
- «وَاغْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا» آل عمران/ ١٣٠ ١٠
- «وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا» طه/ ١٣٢ ٤١
- «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» الشعراء/ ٢/٤ ٣٧

وقد فعل سبحانه وأنجز وعده على ما آخر لهم من عذاب الآخرة.



وبهذا تمت هذه الرسالة المباركة، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، اللهم إنا نتقرب إليك بحب آل بيت نبيك الأطهار، ويبغض أعدائهم الأشرار، ونبرأ إليك مما فعله معهم أعداؤهم الطغاة الفجار، ونكل أمرهم إليك تحكم فيهم بعدلك، فبأنك العزيز القهار، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً، آمين^١.



→ لفظ حديث الشافعي وحديث القاضي أبي بكر بن كامل: «إني قتلت على دم يحيى بن زكريا، وإني قاتل على دم ابن بنتك». وهذا صحيح الإسناد ولم يخترجاه». وقال الذهبي: «صحيح على شرط مسلم». تاريخ دمشق ١٤: ٢٢٥. تاريخ بغداد ١: ١٥٢، تهذيب الكمال ٦: ٤٣١، تهذيب التهذيب ٢: ٣٢٠، البداية والنهاية ٨: ٢١٩، كنز العمال ١٢: ١٢٧، بغية الطلب في تاريخ حلب ٦: ٢٥٩٧ و ٢٦٣٤، المنتظم ٥: ٣٤٦، سبل الهدى ١١: ٨١، نظم درر السمطين: ٢١٦.

١. في ذيل النسخة وجدنا ما لفظه: وكان الفراغ من تبييضه مع إضافات نافعة يوم الثلاثاء خامس عشر من المحرم عام ١٤١٦ بنجر طنجة بالمغرب الأقصى، وكان تسويده عام خمسة وثمانين وثلاثمائة وألف (١٣٨٥). والحمد لله رب العالمين، وحسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم.

الفهارس

❑ فهرس الآيات

❑ فهرس الأحاديث

❑ فهرس مصادر التحقيق

❑ فهرس الموضوعات



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

الحسن، ثم كان مثنى يابغ للحسين، ثم من الخاذلين له^١، ولما قُتل الحسين - وكانت أيام ابن الزبير - ظهر المختار بالكوفة ودعا إلى إمامة محمد ابن الحنفية وقال: إنه استخلفه، فبايعه نحو من سبعة عشر ألف رجل، فخرج بهم وعظم شأنه، وصار يتتبع قتلة الحسين عليه السلام، فقتل منهم شمر بن ذي الجوشن الذي كان مثنى باشر قتل الحسين، وخولي بن يزيد الذي سار برأسه إلى ابن زياد، وعمر بن سعد الذي كان أمير الجيش الذي حاربه، ثم أرسل إبراهيم بن الأشتر في عسكر كثيف إلى عبيد الله بن زياد الذي كان جهّز جيشاً لحرب الحسين، فقتل ابن زياد وقتل كثيرين مثنى كان لهم مشاركة في تلك الجريمة الشنعاء، والله تعالى حكيم عادل.

قال عبد الملك بن عمير: دخلت على عبيد الله بن زياد وإذا رأس الحسين قدّامه على ترس، فوالله ما لبثت إلا قليلاً حتى دخلت على المختار فإذا رأس عبيد الله بن

١. لم يكن المختار من الخاذلين له عليه السلام كما هو الثابت تاريخياً، فقد نصّ كثير من الحفاظ والمؤرخين على أنّ عبيد الله بن زياد بعد قتله لمسام بن عقيل تتبع أنصاره وكبار الشيعة في الكوفة وحبسهم، وسهم المختار، ولم يخرجوا إلا بعد مقتل الحسين عليه السلام بزمان: قال ابن حجر في الإصابة ٦: ٢٥: «أنّ عبيد الله بن زياد حبس ميثم وحسن معه المختار بن عبيد، فقال ميثم للمختار: إنك ستثقت وتخرج بتأمر الحسين، فتقتل هذا الذي يريد أن يقتلك». وقال ابن كثير في البداية والنهاية ٨: ٢٧٣: «سجنه بعد مقتل مسلم، ولم يخرج إلا بعد مقتل الحسين، فخرج للحجاز وهو يقول: والله لأقتلنّ بالحسين بن علي خد من قتل بدم يحيى بن زكريا». هذا ونصّ الطبري في التاريخ ٤: ٥٢٦ على أنّ المختار كان في حبس ابن زياد لما قتل الحسين عليه السلام، وكذا الاسفراييني في نور العين: ٨٧.

وأما كتاب ابن الحنفية للمختار فقد ذكر ابن كثير في البداية والنهاية ٩: ٤٧: إنّما هو لأجل أن ينقذهم من ابن الزبير الذي جمع الخطب على أبواب بني هاشم وأراد إحراقهم. فكتب ابن الحنفية بذلك للمختار، فلما وصل إليه الكتاب بعث أبا عبد الله الجدلي في أربعة آلاف فاستنقذ بني هاشم من يدي ابن الزبير.

وقد نصّ كثير على أنّ خروجه كان لمحض الطلب بتأمر الحسين عليه السلام، كما في الإصابة ٦: ٢٧٦، وأسد الغابة ٥: ١١٧ وقال: «وكان المختار قد خرج بطلب تأمر الحسين بن علي». ونور العين: ٥٣.

زياد على ترس، فوالله ما لبثت إلا قليلاً حتى دخلت على مصعب بن الزبير وإذا رأس المختار على ترس، فوالله ما لبثت إلا قليلاً حتى دخلت على عبيد الله وإذا رأس مصعب بن الزبير على ترس^١.

وقال عمارة بن عمير: لما جيء برأس عبيد الله بن زياد وأصحابه نضدت في المسجد في الرحبة، فانتهيت إليهم وهم يقولون: قد جاءت، قد جاءت، فإذا حية قد جاءت تتخلل الرؤوس حتى دخلت في منخري عبيد الله بن زياد، فمكثت هنيئة ثم خرجت فذهبت حتى تغيبت، ثم قالوا: قد جاءت، قد جاءت، ففعلت ذلك مرتين أو ثلاثاً^٢.

وفي هذا عبرة لمن يعتبر، فإن الله تعالى أرى الناس مصير أولئك الطغاة الظلمة وأنهم معذبون الآن في عالم البرزخ، ولعذاب الآخرة أشق، وما لهم من الله من واق.

الاقتصاص للحسين عليه السلام

وهكذا اقتص الله عز وجل للحسين من أولئك الفجرة في الدنيا بالألوف منهم. فقد قال ابن عباس رضي الله عنه: أوحى الله إلى محمد صلى الله عليه وسلم: «إني قتلت بيحيى سبعين ألفاً، وإني قاتل بآبن بنتك سبعين ألفاً وسبعين ألفاً»^٣.

١. مجمع الزوائد ٩: ٣١٤، المعجم الكبير ٣: ١٢٥، البداية والنهاية ٨: ٢١٤ وفيهما: «دخلت على عبد الملك بن مروان فإذا رأس مصعب على ترس».

٢. المعجم الكبير ٣: ١١٣، الجامع الصحيح للترمذي ٥: ٦٦٠ وقال: «صحيح»، تحفة الأخوذي ١٠: ٢٦٣ وقال: «ذكره الترمذي في مناقب الحسين، لأن فيه ذكر المجازات لما فعله عبيد الله بن زياد برأس الحسين عليه السلام»، البداية والنهاية ٨: ٢٠٧، سبل الهدى ١١: ٨٠، نظم درر السمطين: ٢٢١.

٣. مستدرک الحاکم ٢: ٣١٩ في أول تفسير آل عمران و٦٤٨ في قصة يحيى، و٣: ١٩٦ وقال: «هذا

٢٠٠..... الأنوار الباهرة بفضائل أهل البيت والذرية الطاهرة

﴿وَقَفَّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْنُؤُونَ﴾ الصافات/ ٢٤..... ١٣

﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾ مريم/ ٥٥..... ٤١

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْعَاءِ بَشَرًا﴾ الفرقان/ ٥٤..... ٦١



مركز تحقيقات کتبچه علوم اسلامی

فهرس الأحاديث والآثار

- آيتهم رجل أسود، إحدى عضديه مثل ثدي ١٣١
- ادعوا لي علياً ٨٧
- اصبر أبا عبدالله، اصبر أبا عبدالله بشطّ الفرات ١٨٤
- التعسوا فيهم المخدج ١٣٢
- الحسن أشبه رسول الله ما بين الرأس إلى الصدر ١٧٩
- الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنّة ١٦٦
- الحقّ مع ذا، الحقّ مع ذا ١١٦
- الصلاة يا أهل البيت «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ ٤٢
- اللّهم اجعل رزق آل محمد قوتاً ٤٠
- اللّهم إنّي أحبّه فأحبّه ٣١
- اللّهم إنّي أحبّه فأحبّه، وأحبّ من يحبّه ١٧٥
- اللّهم إنّي أحبّهما فأحبّهما ١٧٥

- ١٢ قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
- ١٤٩ فوسوا إلى سيدهم
- ١١٣ كأن يهلك عشر من الغنطاب لو لا علي بن أبي طالب
- ١٠٠ كأنني دعيت فأجبت
- ٧٥ كخ كخ إرم بها
- ١١٤ كنا إذا ألقانا ثبت عن علي لم تعدل به
- ١١٥ كنا نتحدث أن أقضى أهل المدينة علي
- ١٢٠ كيف بإحدنا كن تنجح عليها كلاب الحوآب
- ١٠٨ لا تبغضه، فإن له في الخمس أكثر من ذلك
- ٦٦ لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل
- ١٢ لا تصلوا علي الصلاة البتراء
- ١٢١ لا تقوم الساعة حتى تقبل قسطنطين عظيم
- ٨٣ لأعطين الراية رجلاً يفتح الله على يديه
- ٣٠ لأعطين الراية غداً رجلاً يحبه الله ورسوله
- ١١٩ لا، ولكن إذا كان ذلك، فارددها إلى مأمئها
- ١٣٥ لا، ولكن خاصف النعل
- ١٢ لا ينفضنا أهل البيت أحد إلا أدخله الله النار
- ١١٣ لا يفتين أحد في المسجد وعلي حاضر
- ٦٥ لو أن رجلاً صفن بين الركن والمقام

- ١١٣ لولا علي لهلك عمر
- ٦٧ لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم
- ٦١ ما بال رجال يقولون: إنَّ رحم رسول الله لا تنفع
- ٩٨ ما تريدون من علي؟ ما تريدون من علي؟
- ٨٤ ماترى في رجل يحب الله ورسوله
- ١١٥ ما كان أحد بعد رسول الله أعلم من علي
- ١٠٩ ما لكم ولي؟ من آذى علياً فقد آذاني
- ١١ مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح
- ١٤٧ مرحباً بابنتي
- ١٢ من آذاني في عترتي فعليه لعنة الله
- ١١ من آمن بي فليتول علي بن أبي طالب
- ١١ من أحب أن يحيا حياتي ويموت مماتي
- ١٠٧ من أحب علياً فقد أحبني
- ١٦٨ من أحبهما فقد أحبني
- ١٠٨ من أطاعني فقد أطاع الله
- ٩١ من رأى منكم منكراً فليغيره بيده
- ٩٢ من سبَّ علياً فقد سبَّني
- ١٨٢ من سرَّه أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة، فلي نظر إلى الحسين
- ١٠٠ من كنت مولاه فعلي مولاه

- ألا أحدثكما بأشقى الناس؟ ١٣٦
- ألا أخبركم بخياركم؟ ١١٦
- ألا ترضين أن تكوني سيدة نساء العالمين ١٤٧
- أما إنك ستلقى بعدي جهداً ١٣٦
- أما إنه أعلم الناس بالسنة ١١٤
- أما بعد، ألا أيها الناس، فإنا أنا بشر ٤٣
- أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ٣٠
- أنا حرب لمن حاربكم ١٢
- أنا لا تحلّ لنا الصدقة ٧٥
- أنا مدينة العلم وعلي بابها ١١١، ٢٠
- أنت مني بمنزلة هارون من موسى ٣١
- أنت مني وأنا منك ٩٦
- أنشد الله كل امرئ مسلم سمع رسول الله ١٠٠
- أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ٨٣
- أو ما ترضين أني زوجتك أقدم أمي سلماً ١١١
- أيتكنّ صاحبة الجمل الأدهب ١٢٠
- أين علي بن أبي طالب؟ فأرسلوا إليه ٨٣
- تدرون ما هذا؟ ١٥٧
- تقتل عماراً الفئة الباغية ١٩

- ١٢٤ تقتله الفئة الباغية (عمّار).
- ٣٢ تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين.
- ١٢ حرّمت الجنة على من ظلم أهل بيته.
- ١٨٣ حسين مّني وأنا من حسين.
- ١٦٨ دعوهما بأبي هما وأمّي.
- ١٣١ دعه، فإنّ له أصحاباً يحقّر أحدكم صلاته مع صلاتهم.
- ١١٣ ردّوا قول عمر إلى علي، لولا علي لهلك عمر.
- ١٢٢ بيّز في حفظ الله وفي كنفه.
- ١٣١ سيخرج في آخر الزمان قوم أحداث الأسنان.
- ١٤٧ سيدة نساء أهل الجنة.
- ١٦٦ صدق الله «أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ».
- ١١٣ عجزت النساء أن تلدن مثل علي بن أبي طالب.
- ٩٧ علي مّني وأنا منه.
- ٢٠، ١٠ علي وفاطمة وابناهما.
- ١٢ غضب الله عليّ من آذاني في عترتي.
- ٣١ فاطمة سيدة نساء أهل الجنة.
- ٣١ فاطمة مّني فمن أغضبها أغضبني.
- ١٥٠ فإنّما ابنتي بضعة مّني، يريني ما راها.
- ١٥٠ فمن أغضبها أغضبني.

- اللهم إيتني بأحبِّ خلقك إليك يأكل معي ١٠٤
- اللهم أحصهم عدداً واقتلهم بدداً ١٩٣
- اللهم ثبت لسانه وأهد قلبه ١١٢
- اللهم صلّ على محمد وأزواجه وذريته ٧٢
- اللهم لا تبغني لمعضلة ليس لها ابن أبي طالب ١١٣
- اللهم لا تنزل بي شديدة إلا وأبو الحسن إلى جنبي ١١٣
- اللهم هؤلاء أهل بيتي وحامتي ٥١، ١٠
- اللهم هؤلاء أهلي ٨٧
- المهديّ منّا أهل البيت ٦٦
- المهديّ من عترتي، من ولد فاطمة ٦٦
- إنّ ابني هذا سيّد ١٧٣
- إنّ ابني هذا سيّد، ولعلّ الله أن يصلح به بين فئتين ٣١
- إنّ الحسن والحسين هما ريحائتا من الدنيا ١٦٥
- إنّ الصدقة لا تحلّ لنا ٧٦
- إنّ الله أطلع على أهل بدر ١٠٩
- إنّ الله سيّدي لسانك، ويثبّت قلبك ١١٢
- إنّ الله غير معذّبك ولا ولدك ٥٥
- إنّ الله مولاي، وأنا وليّ كلّ مؤمن ١٠٠
- إنّ بعدي من أمتي قوم يقرأون القرآن بالسّهم ١٣٣

- ١٢٢ إِنَّ عَائِشَةَ قَدْ سَارَتْ إِلَى الْبَصْرَةِ
- ١٠ إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ
- ١٣٦ إِنَّ مَتَا عَهْدَ إِلَيَّ النَّبِيِّ أَنَّ الْأُمَّةَ سَتَغْدِرُ بِي بَعْدَهُ
- ١٣٥ إِنَّ مِنْكُمْ مَنْ يِقَاتِلُ عَلَيَّ تَأْوِيلَ الْقُرْآنِ، كَمَا قَاتَلْتَ
- ١١٩ إِنْ وَلَيْتَ مِنْ أَمْرِهَا شَيْئاً فَارْفَقْ بِهَا
- ٧٥ إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتُ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخٌ
- ١١٨ إِنَّهُ سَيَكُونُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ عَائِشَةَ أَمْرٌ
- ١٠ إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ: كِتَابُ اللَّهِ
- ١٠ إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِ لَنْ تَضَلُّوا
- ١٩٥ إِنِّي قَتَلْتُ بِحَبِيئِ سَبْعِينَ أَلْفاً وَإِنِّي قَاتِلُ بَابِنِ بَنَتِكَ
- ١٣٢ إِي وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
- ١٠٠ أَتَعْلَمُونَ أَنِّي أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ
- ١٦١ أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ أَرْبَعٌ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
- ١٣٦ أَحْيِمِرُ ثُمُودَ الَّذِي عَقَرَ النَّاقَةَ
- ٤٨ أَرْقِبُوا مُحَمَّدًا فِي أَهْلِ بَيْتِهِ
- ١١٣ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ مَعْضَلَةٍ لَيْسَ لَهَا أَبُو الْحَسَنِ
- ١٥٧ أَفْضَلُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَفَاطِمَةُ
- ١١٣ أَقْرَأُنَا أَبِي، وَأَقْضَانَا عَلِيٌّ
- ١١٥ أَكُنْ فِي أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ أَحَدٌ أَعْلَمُ مِنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ

- نحن حبلى الله ١٠
- والذي فلق العجة وبرأ النسمه، إنه لعهد النبي الأمي إلي ٨٤
- والذي نفسي بيده، لقراءة رسول الله أحب إلي ٤٨
- والله لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبهم ٦٥
- وقفوهم إنهم مسؤولون عن ولاية علي ١٣
- ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ٩٦
- وبع عمّار! تقتله الفئة الباغية ٣١
- ويلك! ومن يعدل إذا لم أعدل؟! ١٣١
- هما ربحائناي من الدنيا ٣١
- يا بريدة أتبعض علياً؟ ١٠٨
- يا رسول الله، أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ ٨٣
- يا علي! ألا أعلمك كلمات إذا قلتهن غفر لك ١٠٩
- يا علي، حريك حربي وسلمك سلمي ١٢
- يا علي، من فارقتني فارقت الله ١١٦
- يا عمّار! إذا رأيت علياً سلك وادياً ١١
- يا فاطمة! لا أغني عنك من الله شيئاً ٦٢
- يا معشر قريش، اشترُوا أنفسكم ٣٨
- يا معشر قريش، أنقذوا أنفسكم من النار ٣٨
- يتيه قوم قبل المشرق محلقة رؤوسهم ١٣٣

النهارس / فہرس الأحادیث والآثار ۲۰۹

۶۸ يكون في آخر أمتي خليفة يحشي المال حشياً

۵۹ ينقطع يوم القيامة كل سبب



دارالعلوم حقانیہ



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

فهرس مصادر التحقيق

١. القرآن الكريم
٢. إرغام المبتدع، السقاف، دار الإمام النووي
٣. إرواء الغليل، الألباني، المكتب الإسلامي
٤. إعانة الطالبين، الدمياطي، دار الفكر، بيروت
٥. الأحاد والمثاني، ابن أبي عاصم، دار الراية
٦. الأخبار الطوال، الدينوري، دار الكتب العربية
٧. الأذكار النووية، النووي، دار الفكر
٨. الاستيعاب، ابن عبد البر، دار الكتب العلمية، بيروت
٩. الإصابة، ابن حجر، دار الكتب العلمية، بيروت
١٠. الاعتقادات، الشيخ المفيد، الطبعة الأولى
١١. الإقناع، الشرييني، دار المعرفة، بيروت
١٢. الإمامة والسياسة، ابن قتيبة، الحلبي القاهرة، مطبعة الزيني
١٣. الأنساب، السمعاني، دار الجنان
١٤. أخبار أصبهان، أبو نعيم الأصبهاني، الطبعة الأولى
١٥. أسباب النزول، الواحدي، الحلبي، القاهرة

١٦. أسد الغابة، ابن الأثير، دارالكتب العلمية، بيروت
١٧. أسنى المطالب، الحوت، دار الكتب العلمية
١٨. أصول السرخسي، أبو بكر السرخسي، دار الكتب العلمية، بيروت
١٩. أضواء على السنة المحمدية، محمود أبو رية، الأعلمي، بيروت
٢٠. أمالي المحاملي، حسين المحاملي، دار ابن القيم، الأردن
٢١. بحار الأنوار، المجلسي، دار إحياء التراث، بيروت
٢٢. بدائع الصنائع، أبو بكر الكاشاني، طبع باكستان
٢٣. بغية الطلب في تاريخ حلب، ابن جرادة، دار الفكر، بيروت
٢٤. بلاغات النساء، ابن طيفور، بصيرتي، قم
٢٥. تاج العروس، الزبيدي، مكتبة الحياة
٢٦. تاريخ ابن خلدون، ابن خلدون، دار إحياء التراث، بيروت
٢٧. تاريخ ابن معين، يحيى بن معين، دار المأمون، دمشق
٢٨. تاريخ الأمم والملوك، المعروف بتاريخ الطبري، مؤسسة الأعلمي، بيروت
٢٩. تاريخ بغداد، الخطيب البغدادي، دار الكتب العلمية، بيروت
٣٠. تاريخ خليفة بن خياط، العصفري، دار الفكر، بيروت
٣١. تاريخ دمشق، ابن عساكر، دار الفكر، بيروت
٣٢. تاريخ الخلفاء، جلال الدين السيوطي، مطبعة السعادة، مصر
٣٣. تاريخ المدينة، ابن شبة، النعميري، دار الفكر، بيروت
٣٤. تاريخ المواليد، ابن الخشاب، مكتبة المرعشي
٣٥. تاريخ اليعقوبي، ابن واضح، مكتبة أمير المؤمنين
٣٦. تحفة الأحوذى، المباركفوري، دار إحياء التراث العربي، بيروت
٣٧. تدريب الراوي، السيوطي، مكتبة الرياض

٣٨. تذكرة الحفاظ، الذهبي، طبعة الحرم المكي
٣٩. تعجيل المنفعة، ابن حجر، دار الكتاب العربي
٤٠. تفسير الجلالين، دار المعرفة، بيروت
٤١. تفسير الخازن، علاء الدين الخازن، دار الكتب العلمية، بيروت
٤٢. تفسير الدر المنثور، السيوطي، دار الفكر، بيروت
٤٣. تفسير الطبري (جامع البيان)، الطبري، دار الفكر، بيروت
٤٤. تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، دار المعرفة، بيروت
٤٥. تفسير القرآن، عبدالرزاق الصنعاني، مكتبة الرشد، الرياض
٤٦. تفسير فتح البيان، صديق خان القنوجي، المكتبة العصرية
٤٧. تفسير فتح القدير، الشوكاني، عالم الكتب، بيروت
٤٨. تفسير محاسن التأويل، القاسمي، دار الحديث، القاهرة
٤٩. تقريب التهذيب، ابن حجر، دار المعرفة، بيروت
٥٠. تقوية الإيمان، محمد بن عقيل، دار البيان
٥١. توجيه النظر، الجزائري، دارالباز، مكة
٥٢. تهذيب التهذيب، ابن حجر، دار الكتب العلمية، بيروت
٥٣. تهذيب الكمال، المزني، مؤسسة الرسالة
٥٤. جامع الأصول، ابن الأثير، المكتبة التجارية، أحمد الباز
٥٥. جامع أحكام القرآن، المعروف بتفسير القرطبي، دار إحياء التراث، بيروت
٥٦. جواهر المطالب، الباعوني، مجمع إحياء الثقافة
٥٧. حاشية رد المحتار، ابن عابدين، دار الفكر، بيروت
٥٨. حلية الأولياء، أبو نعيم الأصبهاني، دار الكتاب العربي، بيروت
٥٩. خاتمة المستدرک، الميرزا النوري، مؤسسة آل البيت

٦٠. دفع الارتباب، العلوي، دار القرآن
٦١. دلائل الإمامة، الطبري، مؤسسة البعثة، قم
٦٢. دلائل النبوة، البيهقي، دار الكتب العلمية، بيروت
٦٣. ذخائر العقبى، المحبّ الطبري، مكتبة الصحابة
٦٤. رياض الصالحين، النووي، دار الفكر
٦٥. البداية والنهاية، ابن كثير، دار إحياء التراث العربي، بيروت
٦٦. البدء والتاريخ، ابن طاهر المقدسي، مكتبة الثقافة، القاهرة
٦٧. البيان والتعريف، ابن حمزة، المكتبة العلمية، بيروت
٦٨. التاريخ الصغير، البخاري، دار المعرفة، بيروت
٦٩. التاريخ الكبير، البخاري، دار الكتب العلمية، بيروت
٧٠. التعديل والتجريح، الباجي، طبعة البزار
٧١. الثقات، ابن حبان، مؤسسة الكتب الثقافية
٧٢. الجامع الصحيح، المعروف بسنن الترمذي، دار عمران
٧٣. الجامع الصغير، جلال الدين السيوطي، مكتبة درويش، دمشق
٧٤. الجامع في العلل، أحمد بن حنبل، مؤسسة الكتب الثقافية
٧٥. الجرح والتعديل، الرازي، دار الكتب العلمية، بيروت
٧٦. الدرر الكامنة، ابن حجر، دار المعارف العشمانية
٧٧. الديباج على صحيح مسلم، جلال الدين السيوطي، دار ابن عقّان
٧٨. الذرية الطاهرة، الدولابي، الدار السلفية، الكويت
٧٩. الرجال، ابن داود الحلّي، الرضي
٨٠. الرياض النضرة، المحبّ الطبري، دار المعرفة
٨١. السنن الكبرى، البيهقي، مكتبة المعارف، الرياض

٨٢. السنن الكبرى، النسائي، دار الكتب العلمية، بيروت
٨٣. السنّة، البخوي، دار القلم
٨٤. السيرة النبوية، لابن كثير، دار المعارف
٨٥. الشرح الكبير، ابن قدامة، دار الكتاب العربي، بيروت
٨٦. الشفاء، القاضي عياض، دار الفكر، بيروت
٨٧. الصواعق المحرقة، ابن حجر، مؤسسة الرسالة
٨٨. الضعفاء والمتروكين، الذهبي، دار القلم، بيروت
٨٩. الطبقات الكبرى، ابن سعد، دار صادر، بيروت
٩٠. العبر في خبر من غبر، الذهبي، طبعة حكومة الكويت
٩١. العين، الفراهيدي، الطبعة الأولى
٩٢. الفائق في غريب الحديث، الزمخشري، دار الكتب العلمية، بيروت
٩٣. الفتن، نعيم بن حماد، دار الفكر، بيروت
٩٤. الفتنة ووقعة الجمل، سيف بن عمر، دار النفائس
٩٥. الفروع، الضياء المقدسي، دار الكتب العلمية، بيروت
٩٦. الفروق اللغوية، ابن هلال العسكري، مؤسسة الرسالة
٩٧. القاموس المحيط، الفيروزآبادي، الطبعة الأولى
٩٨. القول المسدّد، ابن حجر، دار ابن تيمية، القاهرة
٩٩. الكافي، الكليني، دار الكتب الإسلامية، طهران
١٠٠. الكامل في الضعفاء، لابن عدي الجرجاني، دار الكتب العلمية، بيروت
١٠١. المبسوط، السرخسي، دار المعرفة، بيروت
١٠٢. المجروحين، ابن حبان، دار الصميعي
١٠٣. المجموع، النووي، دار الفكر، بيروت

١٠٤. المحدث الفاضل، الرامهرمزي، دار الفكر، بيروت
١٠٥. المحصول، الرازي، مؤسسة الرسالة
١٠٦. مداوي في علل الجامع الصغير، الفماري، المكتبة المكية
١٠٧. المستفاد من ذيل تاريخ بغداد، الدمياطي، دار الكتب العلمية، بيروت
١٠٨. المصنّف، ابن أبي شيبة الكوفي، دار الفكر، بيروت
١٠٩. المصنّف، عبدالرزاق الصنعاني، المجلس العلمي
١١٠. المطالب العالية، ابن حجر، دار المعرفة، بيروت
١١١. المعتبر، المحقّق الحلّي، مؤسسة سيّد الشهداء، قم
١١٢. المعجم الأوسط، الطبراني، مكتبة المعارف، الرياض
١١٣. المعجم الصغير، الطبراني، دار الكتب العلمية، بيروت
١١٤. المعجم الكبير، الطبراني، دار إحياء التراث، بيروت
١١٥. المقصد الأرشد، برهان الدين بن مفلح، مكتبة الرشد، الرياض
١١٦. الملل والنحل، الشهرستاني، دار المعرفة، بيروت
١١٧. المناقب، الخوارزمي، جامعة المدرّسين، قم
١١٨. المنتخب من ذيل المذيل، الطبري، الأعلمي، بيروت
١١٩. المنتظم، ابن الجوزي، دار صادر، بيروت
١٢٠. النجوم الزاهرة، ابن تغري بردي الأتابكي، مصر
١٢١. النصائح الكافية، محمد بن عقيل، دار الثقافة
١٢٢. النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير، الطناحي، مكتبة مصر
١٢٣. الهداية الكبرى، الخصيبي، دار البلاغ
١٢٤. سبل السلام، الصنعاني، الحلبي، مصر
١٢٥. سبل الهدى، الصالحي، دار الكتب العلمية، بيروت

١٢٦. سنن ابن ماجة، ابن ماجة، دار الفكر، بيروت
١٢٧. سنن أبي داود، أبو داود السجستاني، دار ابن حزم
١٢٨. سنن الدارمي، الدارمي، دار إحياء السنة النبوية
١٢٩. سنن النسائي، أحمد بن شعيب النسائي، دار الجيل
١٣٠. سير أعلام النبلاء، الذهبي، مؤسسة الرسالة
١٣١. شذرات الذهب، ابن العماد الحنبلي، دار الكتب العلمية، بيروت
١٣٢. شرائع الإسلام، المحقق الحلبي، الاستقلال
١٣٣. شرح الكرماني على البخاري، الكرماني، دار الفكر، بيروت
١٣٤. شرح المواهب اللدنية، الزرقاني، دار الكتب العلمية، بيروت
١٣٥. شرح صحيح مسلم، النووي، دار المعرفة، بيروت
١٣٦. شرح صحيح مسلم، الوشتاني الآبي، دار الكتب العلمية، بيروت
١٣٧. شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد، دار إحياء الكتب العربية، بيروت
١٣٨. شواهد التنزيل، الحاكم الحسكاني، مجمع إحياء الثقافة
١٣٩. صحيح ابن حبان، علاء الدين الفارسي، مؤسسة الرسالة
١٤٠. صحيح البخاري، البخاري، دار ابن كثير
١٤١. صحيح مسلم، مسلم بن الحجاج، دار إحياء التراث، بيروت
١٤٢. ضحى الإسلام، أحمد أمين المصري، الطبعة الأولى
١٤٣. ضعفاء الرجال، ابن حنّاد العقيلي، دار الكتب العلمية، بيروت
١٤٤. طبقات الحنابلة، محمد بن أبي يعلى، دار المعرفة، بيروت
١٤٥. طبقات الشافعية الكبرى، السيكي، عيسى الحلبي
١٤٦. عقائد الإمامية، المظفر، مؤسسة الإمام علي
١٤٧. علل الشرائع، الصدوق، المكتبة الحيدرية، النجف الاشرف

١٤٨. عمدة القاري، البدر العيني، دار الفكر، بيروت
١٤٩. عون المعبود، العظيم آبادي، دار الكتب العلمية، بيروت
١٥٠. عيون الأثر، ابن سيد الناس، مؤسسة عز الدين
١٥١. عيون أخبار الرضا، الصدوق، الأعلمي، بيروت
١٥٢. فتح الباري، ابن حجر، دار الفكر، بيروت
١٥٣. فتح الملك العلي، الغماري، مكتبة أمير المؤمنين
١٥٤. فتوح البلدان، البلاذري، مكتبة السعادة، مصر
١٥٥. فرائد السمطين، الجويني، تحقيق المحمودي
١٥٦. فردوس الأخبار، الديلمي، دار الكتاب العربي، بيروت
١٥٧. فضائل الصحابة، أحمد بن حنبل، دار الكتب العلمية، بيروت
١٥٨. فقه السنة، سيد سابق، دار الكتاب العربي، بيروت
١٥٩. فيض القدير شرح الجامع الصغير، المناوي، دار الفكر، بيروت
١٦٠. كشف الأستار عن زوائد البزار، لابن حجر، مؤسسة الرسالة
١٦١. كشف الخفاء، المجلوني، دار الكتب العلمية، بيروت
١٦٢. كشف الغمّة، الإربلي، دار الأضواء
١٦٣. كفاية الطالب، الكنجي الشافعي، دار إحياء تراث أهل البيت، طهران
١٦٤. كنز العمال، المتقي الهندي، مؤسسة الرسالة
١٦٥. لسان العرب، ابن منظور، نشر الحوزة
١٦٦. لسان الميزان، ابن حجر، دار الكتب العلمية، بيروت
١٦٧. مآثر الأنافة، القلقشندي طبعة حكومة الكويت
١٦٨. مجمع الزوائد، ابن حجر، دار الفكر، بيروت
١٦٩. مختصر زوائد البزار، ابن حجر، مؤسسة الكتب الثقافية

١٧٠. مستدرك الحاكم، الحاكم الحسكاني، دار الكتب العلمية، بيروت
١٧١. مسند ابن راهويه، ابن راهويه، مكتبة الإيمان، المدينة المنورة
١٧٢. مسند أبي يعلى، أبو يعلى الموصلي، دار الثقافة العربية، دمشق
١٧٣. مسند أحمد، أحمد بن حنبل، دار الفكر، بيروت
١٧٤. مسند البزار، البزار، مكتبة العلوم، المدينة
١٧٥. مسند الشاميين، الطبراني، مؤسسة الرسالة
١٧٦. مسند الطيالسي، سليمان بن داود، دار الحديث، القاهرة
١٧٧. مشاهير علماء الأمصار، ابن حبان، دار الوفاء
١٧٨. مشكاة المصابيح، القاري، دار الفكر، بيروت
١٧٩. مشكل الآثار، الطحاوي، دار صادر، بيروت
١٨٠. مصابيح السنة، البغوي، دار الكتب العلمية، بيروت
١٨١. مصنف أبي الجعد، علي بن الجعد، دار الكتب العلمية، بيروت
١٨٢. معجم البلدان، الحموي، دار إحياء التراث، بيروت
١٨٣. معرفة الثقات، العجلي، مكتبة المدار، المدينة المنورة
١٨٤. معرفة علوم الحديث، الحاكم، دار الآفاق، بيروت
١٨٥. مغني المحتاج، الشربيني، دار إحياء التراث، بيروت
١٨٦. مقاتل الطالبين، أبو الفرج الأصبهاني، مؤسسة دار الكتاب
١٨٧. مناقب علي بن أبي طالب، ابن المغازلي، دار الأضواء
١٨٨. مناقب علي بن أبي طالب، ابن مردويه، دار الحديث، قم
١٨٩. من له رواية في الكتب الستة، الذهبي، دار القبلة
١٩٠. مواهب الجليل، الخطّاب الرعيني، دار الكتب العلمية، بيروت
١٩١. ميزان الاعتدال، الذهبي، دار الفكر، بيروت

١٩٢. نظرات في الكتب الخالدة، حامد حفتي، النجاح، القاهرة
١٩٣. نظم درر السمطين، الزرندي الحنفي، الطبعة الأولى
١٩٤. نور العين، الإسفراييني، المتار، تونس
١٩٥. نيل الأوطار، الشوكاني، دار الجيل
١٩٦. وفيات الأعيان، ابن خلكان، دار الثقافة
١٩٧. وقعة صفين، ابن مزاحم، المؤسسة العربية الحديثة
١٩٨. ينابيع المودة، القندوزي الحنفي، دار أسوة



فهرس الموضوعات

٥	المقدمة
٩	كلمة المحقق
١٧	نبذة من حياة المصنف
١٨	الدافع لتأليف الكتاب
٢١	عملنا في هذا الكتاب
٢٣	مقدمة المصنف

مركز تحقيقات كميتر علوم اسلامی

الباب الأول: في فضائل أهل البيت على العموم

٣٧	من هم أهل البيت
٣٧	الآل في اللغة
٣٧	الآل في الشرع
٤٣	الوصية بأهل البيت
٥١	أهل البيت مطهرون من الرجس ومغفور لهم
٥٩	فضل من صاهر أهل البيت
٦٣	محاربة أهل البيت حرب لرسول الله ﷺ

- ٦٤..... مبغض أهل البيت من أهل النار وأنه لا إيمان له
- ٦٦..... المهدي من أهل البيت
- ٧٢..... مشروعية الصلاة على أهل البيت ﷺ
- ٧٥..... من فضائل أهل البيت إكرامهم بتحريم أخذ الصدقة

الباب الثاني: في فضائل الإمام علي ﷺ

- ٧٩..... في فضائل الإمام علي ﷺ
- ٨٢..... عليُّ أكثر الصحابة فضائل
- ٨٢..... عليٌّ يحبه الله ورسوله ويحبُّ الله ورسوله
- ٨٤..... حبُّ عليٍّ إيمان وبغضه نفاق
- ٨٦..... كان علي من رسول الله ﷺ كهارون من موسى
- ٩٦..... علي ورسول الله كنفس واحدة
- ٩٩..... علي مولى كل مؤمن
- ١٠٤..... علي أحبُّ الخلق إلى الله وإلى رسول الله ﷺ
- ١٠٧..... حبُّ عليٍّ حبُّ لرسول الله وبغضه بغض له ﷺ
- ١٠٨..... طاعة عليٍّ طاعة لرسول الله ﷺ وعصيائه عصيان له
- ١٠٨..... إذائة عليٍّ إذائة لرسول الله ﷺ
- ١٠٩..... الإمام علي مغفور له
- ١١٠..... علي ممّن مات رسول الله ﷺ وهو عنه راضٍ
- ١١١..... الإمام علي أعلم الصحابة وأنه باب مدينة العلم
- ١١٦..... أنّ الحقّ مع علي وأنه كان مصيباً في حروبه للبغاة والخوارج
- ١١٧..... حروب الإمام علي التي كان محقاً فيها أنواع ثلاثة

١٢٥..... الفاصل بين الحق والباطل

١٣٦..... إكرامه بالشهادة

الباب الثالث: في مناقب مولانا فاطمة الزهراء عليها السلام

١٤٣..... في مناقب مولانا فاطمة الزهراء عليها السلام

١٤٦..... فاطمة سيدة نساء المؤمنين ونساء أهل الجنة

١٤٩..... إذابة فاطمة إذابة لرسول الله صلى الله عليه وآله

١٥٧..... فاطمة من فواضل نساء أهل الجنة

١٥٩..... فاطمة أحب النساء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله

١٥٩..... زهد فاطمة في الدنيا وتقشفها

الباب الرابع: في مناقب الحسن والحسين عليهما السلام

١٦٥..... الحسنان ريحانتا رسول الله صلى الله عليه وآله

١٦٥..... رحمة رسول الله بالحسينين

١٦٦..... الحسنان سيّدا شباب أهل الجنة

١٦٧..... الحسنان محبوبان لله ولرسوله صلى الله عليه وآله

١٦٧..... محبة رسول الله صلى الله عليه وآله منوطة بمحبة الحسنين

١٧١..... مناقب الحسن عليه السلام

١٧٢..... الحسن أصلح الله به بين المسلمين

١٧٥..... الحسن من المحبوبين إلى رسول الله صلى الله عليه وآله

١٧٥..... من أحب الحسن أحبّه الله عزّ وجلّ

١٧٨..... الحسن كان أشبه الناس برسول الله صلى الله عليه وآله

١٨١ مناقب الحسين عليه السلام
١٨٢ الحسين من المبشرين بالجنة وأنه سيقتل شهيداً
١٨٢ إثبات محبة الله لمن أحبَّ حسيناً
١٨٤ تنبؤ النبي صلى الله عليه وآله بقتل الحسين عليه السلام
١٨٥ خروج الحسين إلى العراق
١٩٠ ما وقع عند موت الحسين من التغيرات الكونية
١٩١ ما قيل من الأشعار في قتل الحسين
١٩٣ انتقام الله من قتلة الحسين عليه السلام
١٩٣ المختار بن أبي عبيدة الثقفي
١٩٥ الاقتصاص للحسين عليه السلام



١٩٩ فهرس الآيات
٢٠١ فهرس الأحاديث والآثار
٢١١ فهرس مصادر التحقيق
٢٢١ فهرس الموضوعات